

# اُسُوۃُ حُسَیْنی

حضرت علامہ سید علی نقی نقوی اعلیٰ اللہ مقامہ

مِصْبَحُ الْاِہْدٰی لِیَلِکِشَنزُ



100-100000  
100-100000  
100-100000





○

# اُسوۂ یقینی<sup>۴</sup> حسینی

از افادات

حضرت علامہ الحاج سید علی نقی نقوی اعلیٰ اللہ مقامہ



ناشر

مصباح الہدیٰ پبلیکیشنز

۱۔ گنگارام بلڈنگ - شاہراہ قائد اعظم - لاہور



نام کتاب : \_\_\_\_\_ اسوہ حسینی  
مؤلف : \_\_\_\_\_ علامہ سید علی نقی نقوی  
ناشر : \_\_\_\_\_ مصباح الہدیٰ پبلیکیشنز - لاہور  
زیر اہتمام : \_\_\_\_\_ مصباح القرآن ٹرسٹ - گنگارام بلڈنگ لاہور  
مطبع : \_\_\_\_\_ معراج دین پرنٹرز - لاہور  
اشاعت : \_\_\_\_\_ مارچ ۱۹۹۷ء  
قیمت : \_\_\_\_\_ روپے  
Rs 30.

ملنے کا پتہ

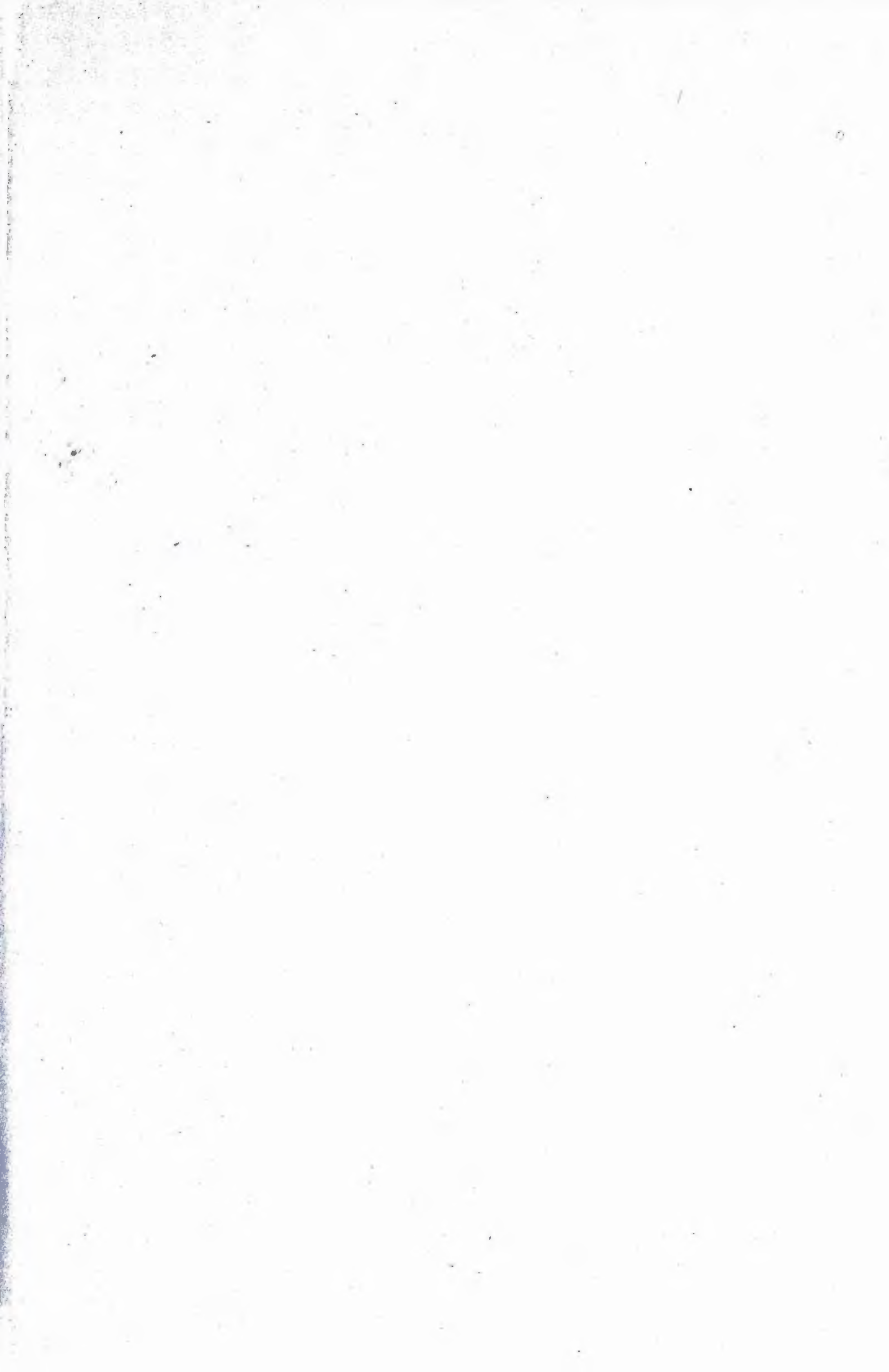
قرآن سنٹر

۲۴۔ افضل مارکیٹ، اردو بازار - لاہور

فون : ۷۳۱۴۳۱۱

# ترتیب

۵	پیش لفظ
۷	تمہید
۱۳	اسوہ حسینی کو سمجھنے کی ضرورت
۱۵	اسوہ حسینی کا ہمہ گیر پہلو
۱۹	رسالت مآب کا طرز عمل، حدیث کی صلح اور امن پسندی کا بہترین مظاہرہ
۳۳	امیر المومنینؑ کا طرز عمل، صفین کی صلح اور رواداری کی اعلیٰ مثال
۴۵	امام حسنؑ کا امن پسندی در رواداری کے ساتھ حق کی حمایت کا اعلیٰ مظاہرہ
۶۱	حضرت امام حسینؑ کی جنگ اور رواداری و صلح پسندی کے حیرت انگیز مظاہرات
۱۱۵	مذکورہ بالا واقعات کا نتیجہ
۱۱۷	بات کی صفائی
۱۳۱	چند مختلف سبق



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## عرضِ ناشر

خداوندِ عالم اور نبی اکرمؐ نے اہل بیت اطہارؑ سے محبت رکھنے کی تاکید فرمائی ہے، تاکہ لوگوں پر ان کی پیروی سہل اور آسان ہو جائے۔ ان کو کثرتِ فضائل سے نوازا، تاکہ یہ محبت پختہ تر ہو جائے۔ انہیں شفاعت کا حق دیا، تاکہ لوگ اپنی نجات کے لیے ان کی طرف مائل ہوں، تیز انہیں مظلومیت کی شان دی، تاکہ لوگوں کی ہمدردیاں ان کے ساتھ رہیں ان سب باتوں کا ایک ہی مقصد ہے کہ امتِ اہل بیتؑ کی طرف مائل اور متوجہ رہے اور فلاح پائے۔

تربیت کے لیے اسوۂ و نمونہ کی بڑی اہمیت ہے، یہی وجہ ہے کہ خداوندِ عالم نے نبی اکرمؐ کو امت کے لیے نمونہ قرار دیا۔ پھر آپؐ نے بعد کے زمانے کے لیے اپنے اہل بیتؑ کو مثالی شخصیتوں کے طور پر متعارف کرایا اور لوگوں کو ان سے محبت رکھنے اور ان کی پیروی کرنے کا واضح حکم دیا، کیونکہ وہ اپنے قول و عمل میں آپؐ کی مثل و مثال تھے۔ لہذا اسوۂ محمدی، اسوۂ فاطمی، اسوۂ علوی، اسوۂ حسنی اور اسوۂ حسینؑ شخصیتوں کے تعدد کا وجود باہم دیگر جدا اور الگ نہیں ہیں، اس لیے کہ ان کا جذبہ اور مقصد ایک ہی تھا۔ لہذا اسوۂ حسینؑ دراصل آپؐ کے چاروں پیش رو بزرگواروں کے اسوۂ کا تسلسل ہے یعنی واقعہ کربلا ان میں سے جس کو بھی پیش آتا، اس کا طرزِ عمل وہی ہوتا جو امام حسینؑ نے اختیار فرمایا تھا۔

امام حسینؑ نے دین کی تفہیم اور دین کے تحفظ کا فریضہ ادا کرنے کے لیے نہایت

منظم اور مربوط طریقے سے قیام فرمایا۔ آپ نے اس معرکے میں شان منظر و مہمیت کے ساتھ باطل کو سرنگوں کیا اور دنیا والوں کو اخلاق، ادب اور فرض شناسی کا ناقابل فراموش درس دیا ہے۔

سید العلماء علامہ السید علی نقی النقی علی اللہ مقامہ نے زیر نظر کتاب ”اسوۂ حسینی“ میں ان تمام مطالب کو شرح و بسط سے بیان فرمایا ہے۔ بہت عرصہ پہلے یہ کتاب امامیہ مشن پاکستان کے اہتمام سے طبع ہوئی، لیکن اب یہ نایاب ہوتی جا رہی تھی۔ ایسے میں مصباح الہدی پبلی کیشنز نے اسے نئی آب و تاب سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

ہم توقع رکھتے ہیں کہ افراد ملت اس کتاب کی اہمیت اور افادیت کے پیش نظر اس کی توسیع اشاعت میں ہمارا ساتھ دیں گے۔ جزاکم اللہ!

لاہور

۲۸ نومبر ۱۹۹۰ء

ڈاکٹر کٹر

مصباح الہدی پبلی کیشنز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين والصلوة على سيد المرسلين واله الطاهرين  
من يومنا هذا الى يوم الدين ط

## تمہید

انسان کو کمال انسانی کی منزل تک پہنچانے کے لیے رب العالمین کی طرف سے جو سلسلہ انبیاء و مرسلین کا قائم ہوا تھا، اس کی انتہا حضرت خاتم النبیین و افضل المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پر ہوئی۔ اور آپ نے تعلیمات الہی کا ایک خزانہ قرآن مجید کی صورت میں دنیا کے سامنے پیش کر دیا۔ مگر کتاب علم کا سرمایہ بن سکتی ہے۔ عمل کے لیے تربیت درکار ہے۔ اس لیے پیغمبر کے ذمہ تلووت کتاب کے ساتھ تزکیہ نفس اور تعلیم کتاب و حکمت کا فریضہ بھی عائد کیا گیا اور آپ کے سیرت و کردار کو خلق خدا کے لیے نمونہ بنایا گیا جس کے لیے قرآن میں یہ آیت آئی کہ :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ  
رأے رسولؐ) ان سے کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو۔ اللہ بھی تمہیں دوست رکھے گا۔

اس طرح اسوۂ رسولؐ تمام مسلمانوں کے لیے نمونہ عمل ہوا۔ مگر رسالت مآبؐ کی بشری زندگی محدود تھی۔ آپ کی وفات کے بعد بھی ضرورت تھی کہ اس کتاب ہدایت قرآن مجید کے ساتھ ایسے افراد رہیں جو اخلاق و کمالات میں رسولؐ کے جانشین اور آپ کی طرح دنیا کے لیے نمونہ عمل بننے کے قابل ہوں جن کی عملی سیرت کا اتباع بعد سیرت رسولؐ نجات و فلاح کا ذمہ دار ہو اور اس طرح وہ قرآن کے ساتھ اور

قرآن ان کے ساتھ ہو۔ ان کے اتباع سے قرآن کا حقیقی اتباع اور قرآن پر عمل کرنے سے ان کے دامن سے تمسک ہوتا ہو۔ یعنی کسی طرح ایک دوسرے سے جدا نہ ہو سکے۔ اسی کے بتلانے کے لیے رسولؐ نے اپنی وہ مشہور حدیث ارشاد فرمائی کہ *النی تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي ما ان تمسكتهم بھما لن تضلوا بعدای انھما لن یفترقا حتی یودا علی المحوض*۔

بے شک یہ وہ افراد تھے جن کو رسالت مآبؐ نے اپنے بعد کے لیے دنیا میں نمونہ عمل قرار دیا تھا۔ اور یہ منظور تھا کہ دنیا اپنی عملی زندگی میں ان کی پیشوائی کو قبول کر کے ان کے نقش قدم پر گامزن ہو اور اس طرح کامیابی کے حقیقی نقطہ ارتقا پر فائز ہو۔ مگر فرض کے طور پر کسی پابندی کا عائد ہونا اور کسی کے اتباع و اطاعت کا اپنے اوپر لازم و واجب سمجھنا ایک ایسی چیز ہے جو انسانی طبیعت پر گراں گزرتی ہے۔

اس صورت میں اطاعت کا مقصد حاصل تو ہو جاتا ہے مگر ناخوشگوازی دگرانی کی بناء پر انسانی طبیعت کو اس سے چھٹکارا حاصل کرنے کی فکر ضرور رہتی ہے۔ اور اس لیے کمزور طبائع کے لوگ خواہش کے مقابلہ میں فرض شناسی کو چھوڑ کے معصیت کے مرتکب بھی ہو جاتے ہیں۔

لیکن اگر یہی فرض کی پابندی کسی طبعی نظام کے تحت میں آکر انسانی خواہش کے مطابق بن جائے اور انسان کی فطرت کے اعتبار سے اس کے مناسب طبع و مذاق ہو جائے تو پھر وہ فرض ایک خوشگوار ذاتی خواہش کے لباس میں آکر انسان کے لیے بار طبع باقی نہیں رہتا اور انسان اسے خوشی خوشی بشاش چہرہ و بشرہ کے ساتھ بجالانے میں لذت محسوس کرتا ہے۔

خدا و رسولؐ انسانی افتاد طبع اور اس کے خصوصیات سے پورے طور پر باخبر تھے۔ انھیں رسولؐ کے بعد کچھ افراد کو نمونہ عمل بنانا تھا اور ان کے اتباع و اطاعت کو فرض قرار دینا تھا لہذا ایسے اسباب قرار دینا تھے جو ایک انسان کی طرف لوگوں کے جذب قلب کا باعث اور اس کے افعال و اقوال کو مرکز توجہ بنا کر ان کے

اتباع و اقتداء کی طرف متوجہ کرنے والے ہوں۔

چنانچہ وہ تمام وجوہ و اسباب جن سے ایک انسان کی پیروی اور متابعت کی طرف دلوں کو توجہ پیدا ہوتی ہے۔ اہل بیت رسولؑ کے لیے مجتمع کر دیے گئے۔

پہلا سبب ایک انسان کی طرف جذب کا ہوتا ہے محبت، بڑے سے بڑا کام جو طبیعت پر گراں گزرتا ہو، محبت کے واسطے سے لیا جائے۔ تو وہ آسان معلوم ہو گا۔ انسان جس سے محبت کرتا ہے اس کی باتوں کو مانتا ہے۔ اور اس کے اقوال پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ اس سے محبت کرتا ہے تو اس کے افعال سے بھی محبت کرتا ہے۔ اور خود ان کے اختیار کرنے کی کوشش کرتا ہے۔

اہل بیت رسولؑ کے لیے اس پہلو پر زور دیا گیا اور مختلف طرح مسلمانوں کو ان کی محبت پر آمادہ کیا گیا۔ رسولؑ نے خود محبت کا اظہار کیا اور ایسا کہ جس کی نظیر ملنا ممکن نہیں۔ خالق کی محبت کا اعلان کیا۔ اور ہر طرح قول سے، عمل سے، قرائن سے آثار سے اس کو نمایاں فرمایا۔ پھر مسلمانوں کو محبت کی دعوت دی۔ ان کی محبت اجر رسالت ان کی محبت شرط ایمان و اطاعت اور ان کی محبت معیار فلاح و نجات قرار دی گئی۔ یہ مسلمانوں کے غور کرنے کی بات ہے کہ آخر رسالت مآبؐ کا اس قدر اظہار محبت اور تاکید مودت کرنا اپنے مخصوص اہل بیت اور عترت طاہرینؑ کے متعلق معنی کیا رکھتا ہے؟

کیا یہ سب کچھ صرف اس بنا پر تھا کہ وہ آپ کے اہل بیت تھے یعنی ان میں ایک آپ کی بیٹی تھیں۔ ایک آپ کے داماد اور دو آپ کے نواسے تھے؟ کیا صرف عزیز، قریب اور اولاد ہونے کی بنا پر آپ کو شاں تھے کہ دنیا ان کی گردیدہ محبت ہو جائے؟

یہ تو حضرت رسولؑ کے بارے میں کچھ اچھا عقیدہ نہیں ہے۔ آپ دنیا میں مبلغ شرع اور مصلح خلق بنا کر بھیجے گئے تھے۔ آپ کا فرض تھا کہ آپ دنیا کو ان باتوں کی ہدایت کریں جو ان کے فلاح و نجات کی ضامن ہوں اور ان کی زندگی

کے مہذب و شائستہ بنانے میں ذخیل ہوں۔ اس لیے اپنی شخصیت اپنے مقببین اور اپنے اعزاز کے رسوخ و اقتدار کو بڑھانا، ان کی طرف لوگوں کے قلوب کو توجہ کرنا اور دنیا کو ان کا گرویدہ بنانا صرف اس لیے کہ وہ آپ کے عزیز اور رشتہ دار ہیں نفس پروری خود غرضی اور جانبداری کا ایک مظاہرہ ہوگا۔ جو کسی طرح شانِ رسولؐ کے لائق نہیں ہے۔ ایک مسلمان کو تو یہ سمجھنا لازم ہے کہ رسالت مآبؐ کا ان حضرات کی بحبت و الفت کی تبلیغ میں اس قدر اہتمام کرنا اسی لیے تھا کہ خدا ان کو مقتدرائے خلق اور عملی تعلیمات کا نمونہ بنانا چاہتا تھا۔ اس لیے رسولؐ ان کی ہر دلعنیزی میں اس قدر کوشش و اہتمام میں مہمک تھے۔ آپؐ نے بحبت کا بیج بویا تھا اس لیے کہ اس سے نہال اطاعت بار آور ہو۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ کثرتِ فضائل۔ ایک انسان جس کی عظمت اس کے مختلف ذاتی خصوصیات و کمالات کے اعتبار سے انسان کے ذہن نشین ہو چکی ہو۔ اس کے افعال و اعمال کو انسان بہت غائر نظر سے دیکھتا اور ان پر عمل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ اہل بیتِ رسولؐ کو یہ خصوصیت بھی انتہائی معراجِ کمال پر واصل کرتی ہے۔ اور رسولؐ نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ ان حضرات کے بیانِ فضائل میں صرف کیا۔ اگر ان کی شخصیتوں کو کوئی ذمہ دارانہ حیثیت دینا منظور نہ تھا، اگر انھیں عام رعیت سے بلند کسی خاص درجہ تک بتانا مقصود نہ تھا تو ان کی شخصیتوں کو اس امتیازی شان سے دنیا میں روشناس کرانے کا کیا مقصد تھا۔ اور ان کے فضائل اس شد و مد سے بیان کرنے کی وجہ کیا تھی ؟

یقیناً یہ فضائل کا بیان بھی اسی بنا پر تھا کہ یہ مریٰ خلق اور نمونہ عمل ہیں۔ لہذا ان کے کمالات کو بیش از بیش صورت پر واضح کرنے کی ضرورت تھی۔ تیسرا سبب کسی شخص سے اغراض کا وابستہ ہونا، یہ ایسی چیز ہے کہ انسان کے لیے دوسرے کی طرف جذب ہونے کا باعث اور اس کے افعال و اقوال کی اقتدار کا ذریعہ ہوتی ہے۔

اس خصوصیت کو بھی اہل بیتؑ کے لیے نظر انداز نہیں کیا گیا۔ مسلمانوں کی نظر میں

بے شک دنیا سے زیادہ آخرت کا سوال مقدم ہے۔ اس لیے دنیا کے نہیں، آخرت کے اغراض اہل بیتؑ سے وابستہ قرار دیے گئے۔ اور ساتھی کو ثواب حاصل ہوا، قاسم جنت و نار، شافعِ خلق وغیرہ الفاظ کے ساتھ ان کے روحانی اقتدار کا سکھ قائم کیا گیا۔ اس سے بھی یہی منظور تھا کہ دنیا ان توقعات کی بنا پر ہی اطاعت و اتباع پر آمادہ ہو سکے۔ اس لیے کہ کسی سے اعانت، امداد سفارش کی توقع اسی وقت حق بجانب ہوتی ہے جب انسان اس کے مسلک کا سالک، اس کے افعال و اقوال کا پیرو بھی ہو۔ انعامات کے لیے جس طرح استحقاق کی ضرورت ہے اسی طرح مراعات بھی ایک جہت استحقاق پر مبنی ہوتی ہے۔ مراجع خسروانہ کے سلسلہ میں آزادیاں ہوتی ہیں لیکن جرائم پر نظر ڈالی جاتی ہے۔ بعض جرائم اتنے سنگین ہوتے ہیں کہ مراجع خسروانہ کے تحت میں بھی عفو کے قابل نہیں ہوتے معلوم ہوتا ہے کہ مراجع خسروانہ میں بھی استحقاق کو دخل ہے۔

شفاعت، سقایت کو ثواب وغیرہ تمام چیزیں ہیں لیکن انہی لوگوں کے لیے جو استحقاق رکھتے ہوں۔ ان کے لیے نہیں جن کے اعمال دیکھ کر خود شفیع اکرم کو شرم آجائے اور وہ شفاعت سے کنارہ کشی کر لیں۔ اس لیے بہر حال اتباع کی ضرورت ہے۔ تاکہ شفاء سے آنکھیں چار کرنے کا موقع رہے پھر ناقص انسانیت کی کمزوریوں سے اگر کچھ فرو گذار نہیں رہ جائیں تو اس کے لیے شفاعت و مغفرت الہی کی توقع رکھنا بے جا نہیں ہے۔

چونکہ سبب ہے مظلومیّت، یقیناً مظلوم کی طرف دنیا کا دل کھینچتا اور اس کے افعال و اقوال کے ساتھ غیر معمولی دلچسپی پیدا ہوتی ہے۔ اور اس سے بھی اطاعت و اتباع کے مقصد کو تقویت پہنچتی ہے۔

یہ صفت بھی اہل بیت رسولؑ میں انتہائے حد کمال کے ساتھ پائی گئی! اور جیسی مظلومیّت کی مثالیں ان میں نظر کے سامنے آتی ہیں دنیا ان کی مثال پیش کرنے کا صواب ہے۔

بیان مذکور الصدر کے آخری اجزاء کو غائر نظر سے مطالعہ کرنے سے یہ نتیجہ صاف نکل آتا ہے کہ دنیا کے فضائل و مناقب اور دنیا کے مصائب و دنوں میں ایک ہی روح مضمر ہے۔ اور وہ دعوتِ عمل ہے جس سے اصلاحِ خلق کا مقصد انجام پذیر ہوتا ہے۔ لیکن یہ جب ہی ہے کہ جب اہل بیتؑ کے واقعات کو اس نظر سے دیکھا بھی جائے کہ ان سے کون سے سبق حاصل ہوتے ہیں اور انسان کی عملی زندگی کے لیے کیا نتائج برآمد ہو سکتے ہیں۔

مگر افسوس ہے کہ دنیا ان مقاصد پر نظر نہیں ڈالتی۔ اور اہل بیت رسولؑ کے تذکرہ ان کی یادگار اور اسی ذیل میں عزائے حضرت امام حسینؑ کے متعلق دو فریق میں منقسم ہو جاتی ہے۔

ایک فریق معتزخانہ طور پر اس ذریعہ کی ذاتی حیثیت پر نظر ڈال کر افادی حیثیت کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ اس لیے اس سب کو بیکار کہنے لگتا ہے اور دوسرا فریق معتزخانہ طور پر اس کی ذاتی حیثیت کو مقصد سے الگ کر کے اسے صرف رسوم میں محدود سمجھ لیتا ہے اور اس طرح اصل مقصد کو فوت کر دیتا ہے۔



## اسوۂ حسینی کو سمجھنے کی ضرورت

اہل بیت معصومینؑ کی تمام زندگی کی سیرت میں سے کوئی شک نہیں کہ سب سے زیادہ تقریر اور تحریر میں حوالہ ”اسوۂ حسینی“ کا دیا جاتا ہے اور تاریخ میں نمایاں بھی اتنا ہے کہ بے ساختہ ہر موقع پر ذہن اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ مگر عموماً دنیا نے ”اسوۂ حسینی“ کو صحیح طور پر سمجھا نہیں ہے۔

لوگ ہمیشہ کسی ہنگامۂ انقلاب، کسی حرکتِ عمل، کسی خطرناک اقدام اور ساکن فضا میں تحریک کے لیے حضرت امام حسینؑ کے نام اور کام کا حوالہ دیا کرتے ہیں۔ حالانکہ اسوۂ حسینی جس کا نام ہے وہ کوئی ایک دن کا ایک ہنگامی عمل نہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک حکیمانہ ستادِ برس کی زندگی کا متوازن کارنامہ ہے جس کی آخری کڑی وہ تھی جو اللہ کی دسویں محرم کو ہماری آنکھوں کے سامنے آئی۔

ذیل میں جو کچھ ہے وہ اسی ”اسوۂ حسینی“ کے واضح کرنے کی کوشش ہے۔

جس سے ثابت ہو گا کہ ”اسوۂ حسینی“ حقیقت میں اپنے پیش روؤں سے الگ کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک ہی اسوہ ہے۔ جسے اسوۂ ”محمدی“ ”اسوۂ علوی“ اور ”اسوۂ حسینی“ بھی کہہ سکتے ہیں اور وہی وقت آنے پر ”اسوۂ حسینی“ کی بھی شکل میں ہمارے سامنے آیا ہے۔



# اسوۂ حسینی کا ہمہ گیر پہلو

## رواداری اور امن پسندی کیساتھ حمایتِ باطل سے علیحدگی

وہ چیزیں ہیں اصول اساسی جو پیشوایان اسلام اور رہنمایان ملت کے طرز عمل میں تو ام رہی ہیں اور اسلام کے تعلیمات میں بھی وہ خاص طور سے کار فرما ہیں۔ وہ دونوں عنصر اگر پہلو بہ پہلو نہ ہوں تو انسان کا طرز عمل یا تو حد اعتدال سے باہر نکل جائے یا تفریط کے دائرہ میں رہ جائے۔ اس لیے کہ ہر وقت خاموشی یا ہر وقت حرکت یہ دو باتیں ایسی ہیں جن میں سے پہلی انسان کے لیے بعض اوقات بزدلی، فرض شناسی سے علیحدگی اور ادائے فرض میں کوتاہی اور دوسری اکثر اوقات فتنہ و فساد کا باعث ہوتی ہے۔ انسان کی زندگی میں نہ ہر وقت خاموشی کا ہوتا ہے اور نہ ہر وقت متحرک ہونے کا۔ بلکہ ہر ایک کے لیے کچھ حدود اور کچھ معیار ہیں۔ جس موقع پر بیٹھے رہنے کی ضرورت ہو۔ وہاں بیٹھ جانا ہی اخلاق کی جان ہے اور جب کھڑے ہونے کا موقع ہو تو کھڑا ہونا اخلاق کی روح ہے۔

وہ دو اصول اساسی یہ ہیں جنہیں ہر مسلمان کو پیش نظر رکھنے کی ضرورت ہے۔ ایک امن و امان کی ضرورت دوسرے حمایتِ باطل سے علیحدگی۔

امن و امان جسے ہم اپنے الفاظ میں یوں کہنا چاہیے کہ ”جیو اور جینے دو“ اسی کو فارسی میں ”مرنجاں مرنج“ کہا جاتا ہے۔ یہ درحقیقت وہ چیز ہے جس پر تعلیم اسلام کی بنیاد واقع ہوئی ہے۔ اسلام مشتق ہے ”سلم“ سے ”سلم“ کے معنی ہیں صلح پسندی

رسول اسلام نے ارشاد فرمایا۔ المسلمون سلموا لسلامون ولسانہ۔  
کہیں کہیں یہ بھی میری نظر سے گزرا ہے کہ المسلمون سلموا الناس  
من یدلہ ولسانہ۔

اصلی مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے اس کے برادران محفوظ رہیں  
اب خواہ وہ برادران جامعۃ انسانیت ہوں یا برادران جامعۃ مذہب۔ یہ تعلیم وہ  
ہے جو نظام انسانی اور تعلیمات اسلامی میں بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ یعنی خواہ مخواہ  
تمہارے ہاتھ سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے۔ تم کسی سے برسر پیکار نہ ہو۔ جہاں تک  
تمہارے امکان میں ہو خوریزی سے علیحدہ رہو۔ کبھی اپنی طرف سے فتنہ و فساد کا  
سبب نہ بنو۔ دد الفاظ ہیں جو معتقدین اسلام کے لیے بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔  
ایک "مسلم" اور ایک "مومن" مسلم "سلم" سے مشتق اور مومن "امن" سے مشتق۔  
اس لیے یہ بھی ارشاد ہوا کہ المؤمنون امنوا المسلمون علی  
دمالہم و اموالہم۔ امن پسندی بہت بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ زبانی  
تعلیمیں برابر اس کے متعلق دی گئیں۔ عملاً اس کی پابندی کر کے ہدایت کی گئی۔ اس  
کا دائرہ یہاں تک وسیع ہے کہ غیر مسلم کے ساتھ بھی رواداری برتنے کا حکم ہے۔  
صلح پسندی سے کام لینے کی ہدایت ہے۔ غیر مسلم اسلام پر اعتراض کرتے ہیں کہ اسلام  
میں رواداری نہیں ہے۔ لیکن یہ حقیقت حال سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے۔

جناب رسالت مآب کے سچے شاگرد و روحانی یعنی حضرت علی بن ابی طالب  
علیہ السلام مالک اشتر کو مصر کا حاکم بنا کر بھیج رہے ہیں۔ اس موقع پر ایک عہد لکھ  
کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کو اپنا لائحہ عمل بنانا۔ اس میں فرماتے ہیں،  
لا تکونن علیہم سبعا ضار یا تفتنہم اکلہم فافہم و صنفات  
اما اخلک فی الدین او تطییر لک فی الخلق۔ تم اہل مصر کے ساتھ  
وہ طرز عمل اختیار نہ کرنا کہ معلوم ہو تم درندہ حیوان ہو جو انہیں کھا لینا چاہتا ہے اس  
لیے کہ وہاں کے لوگ دوہی قسم کے ہیں۔ یا تو تمہارے مذہبی بھائی ہیں اور یا خلقت

یعنی جامعہ السانیت میں تمھارے شریک ہیں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ مساوی طور سے ہر فریق کے ساتھ رواداری کی ہدایت ہو رہی ہے۔

دوسری بات جو سب سے بڑی اور اہم اسلام کی ہدایت ہے وہ یہ ہے کہ حق پر قائم رہو اور باطل کی کبھی حمایت نہ کرو۔ تقویتِ باطل کی ذمہ داری تمھاری طرف عائد نہ ہوئے پائے۔ یہ بھی وہ چیز ہے جس پر جناب رسالت مآبؐ اور ان کے پیروان حقیقی کے سیرت کی بنیاد قائم ہے۔

امن پسندی اور امن پسندی کے ساتھ ساتھ حمایتِ باطل سے علیحدگی یہی دو عنصر آپ کو ساتھ ساتھ حضرت رسول اکرمؐ اور آپ کے اہل بیتؑ کے طرزِ عمل میں ملیں گے۔ یعنی جہاں تک اپنے اوپر حمایتِ باطل کا الزام نہ آنا ہو۔ اس وقت تک چاہے جتنے بھی نقصانات برداشت کرنا پڑیں اور اپنے ذاتی مفاد کی حیثیت سے دینا بھی پڑے امن پسندی قائم رہے۔ لیکن جس وقت خاموشی میں حمایتِ باطل کی صورت پیدا ہو لیں وہیں سے خاموشی کی ہر ٹوٹ جائے اور جس حد تک اقدامِ ضروری ہو یعنی جس حد تک آگے بڑھنا اس باطل پروری کے الزام سے الگ کر دے وہاں تک اقدامِ عمل میں لائیں۔ یہ چیز ہے جو رسالت مآبؐ کے طرزِ عمل میں بھی نمایاں ہے۔ اور وہی آلِ رسولؐ کی سیرت میں بھی روشن حروف میں نظر آتی ہے۔

میں جس وقت تاریخ کی روشنی میں نظر ڈالتا ہوں اور رسالت مآبؐ حضرت علیؑ، امام حسنؑ اور امام حسینؑ کے طرزِ عمل کو دیکھتا ہوں تو عمل کے بالکل ملتے جلتے نمونے نظر آتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ آئینے متعدد ہیں مگر صورت جو ان میں نظر آرہی ہے، ایک ہے۔ کسی موقع پر صلح اور کسی موقع پر جنگ، انہی دو اصولوں کی آمیزش کا نتیجہ تھی یعنی امن پسندی اور حمایتِ باطل سے علیحدگی۔ مگر عام انسانی طبائع نقطہ اعتدال پر نہیں ہوا کرتے۔ ان میں اکثر جذبات پائے

جاتے ہیں اور جذبات اکثر عقل و تدبیر سے الگ ہوتے ہیں۔ اس لیے صلح کے موقع پر من چلی طبیعتیں صلح کو قابلِ اعتراض سمجھتی اور جنگ کے موقع پر کمزور طبیعتیں جنگ کو ناقابلِ قبول خیال کرتی ہیں مگر وہ افراد جن کے طرزِ عمل کبھی جذبات کے پابند نہیں ہوتے تھے بلکہ ہمیشہ عقل کے پابند تھے وہ صلح کے موقع پر جذبہٴ انتقام سے مغلوب نہیں ہو جاتے تھے۔ اور جنگ کے موقع پر کمزوری میں گرفتار نہیں ہوتے تھے۔



# صلح اور جنگ کے مختلف نقشے

①

## رسالت مآب کا طرز عمل

### حدیبیہ کی صلح اور امن پسندی کا بہترین مظاہرہ

جناب رسالت مآب نے اذیتیں برداشت کیں اور تکلیفیں اٹھائیں! ارشاد فرمایا ہے: مَا اَوْذَى نَسَبِيْ فَطَكَمَا اَوْذَيْتَ كَسِيْ نَبِيٍّ كُوَاتِنِيْ اِيْذَا بَيْنِيْ نَهِيْ دِيْ كَيْتِيْ جِتْنِيْ اِيْذَا بَيْنِيْ مَجْهُ كُوْهِنَجَانِيْ كُنِيْ۔

پتھر پھینکے جاتے تھے اور آپ کا جسد مبارک زخمی ہو جاتا تھا۔ کبھی ایسا ہوا ہے کہ آپ پتھروں کے اندر چپ گئے ہیں۔ کبھی سر اور روئے مبارک پر خون جاری ہو جاتا تھا لیکن زبان کلمہ حق کے ساتھ گویا رہتی تھی: قَوْلُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تَفْلَحُوْا کی آواز بلند تھی۔ اس ثبات قدم اور استقلال کے ساتھ اذیتیں برداشت کرنے اور اعلائے کلمہ حق کی آواز تمام دنیا میں گونج اٹھی اور انہی کو جو آپ سے برسرِ پیکار تھے۔ آپ کے سامنے سرنگوں ہونا پڑا۔

اشاعتِ دین کے لیے ایک مناسب ترجمہ دستیاب ہو گئی تو حضرت نے مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی اور خاموشی کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے گئے یہ رواداری کا ثبوت تھا۔ اگر دیکھا جائے تو وہی انصار جو مدینہ منورہ میں آپ کی حمایت کے لیے موجود تھے چڑھائی کر کے مکہ معظمہ بھی آ سکتے تھے مآپ مکہ میں رہ کر ایسے اسباب ہیا فرما،

جن کی بدولت آپ اپنی مخالفت جماعت کو مغلوب کر سکتے۔ مگر آپ نے وہاں رہ کر کسی ایسے اقدام کا ارادہ نہیں کیا۔ یہ دکھانے کے لیے کہ تم جتنا بھی ہمیں آزار پہنچاؤ مگر ہم تم سے جنگ کرنا نہیں چاہتے۔ ہم بس اپنے اصول اور اپنی زندگی کو محفوظ کرتے ہوئے تمہارے درمیان ہی سے چلے جاتے ہیں۔

تمہیں ہمارا رہنا منظور نہیں ہے؛ اچھا ہم مدینہ کی طرف جاتے ہیں۔ اب تو ”جیو اور جینے دو“ کے اصول پر عمل کر کے ہم سے ہاتھ اٹھاؤ۔ مگر وہ جنہیں آپ کی زندگی مکہ معظمہ میں گوارانہ تھی انہیں آپ کی زندگی مدینہ منورہ میں بھی گوارانہ ہوئی، وہاں بھی آپ پر چڑھائی کی جانے لگی جب آپ نے دیکھا کہ اب اگر خاموش رہے تو وہ جنہوں نے پناہ دی ہے خطرے میں پڑ جائیں گے۔ اور ان کا شہر ان کے قبضہ سے نکل جائے گا تو اب خاموشی جرم تھی۔ اب آپ نے تلوار اٹھائی۔ اس کے بعد بھی جہاں جہاں تک چڑھائی کر کے وہ آئے آپ نے مدافعت کی چنانچہ جتنی لڑائیاں ہوئیں سب مدافعت ہی ہوئیں۔ اور یہ سلسلہ اس وقت تک قائم رہا جب تک مشرکین کی طاقت میں رمن جان باقی رہی۔ ہر دفعہ وہ شکست کھاتے تھے اور پھر پہلی مرتبہ سے زیادہ طاقت کو بڑھا کر آتے تھے۔

بعد میں شکست ہوئی تو اُحد میں فوج کی تعداد بڑھا کر پوری طاقت سے حملہ کے لیے آئے اور جب پھر شکست ہوئی تو انفرادی طاقت کو کافی نہ سمجھ کر اطراف و جوانب کے قبائل اور یہود کی جماعتوں کے ساتھ متفق ہو کر رسولؐ کے مقابلہ میں آئے اور اس وجہ سے اس جنگ کو جنگِ احزاب کہتے ہیں۔ یعنی اس میں جتنی جماعتیں کفار کی تھیں سب متفق ہو کر رسولؐ سے برسرِ پیکار ہوئی تھیں۔ جب اس میں بھی شکست ہوئی تو ہمتیں پست ہو گئیں۔ اب قریش میں کسی جنبش کی طاقت نہ تھی۔ اس لیے اس کے بعد جو لڑائیاں ہوئیں وہ یہودیوں کے ساتھ ہیں۔ مشرکین مکہ اور قریش کے ساتھ آخری جنگ فیصلہ کن احزاب ہی کی تھی۔

اس کے بعد رسالت مآبؐ نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا حج کے لیے۔ آپ کے ساتھ

ہد نے (یعنی قربانی کے اونٹ) تھے جس سے صاف ظاہر تھا کہ آپ لڑائی کے لیے نہیں جا رہے تھے۔

جس وقت مکہ معظمہ کے قریب پہنچے گو قریش میں طاقت مقابلہ کی نہ تھی بہتیں پست ہو چکی تھیں مگر عناد کی آگ فرو نہ ہوئی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ حج سے روکنے پر آمادہ ہو گئے اور خالد بن الولید کی قیادت میں جو انزمورین کے قول کی بنا پر اب تک حالت کفر میں تھے "کرام الغمیہ" مقام تک مقابلہ کے لیے آ گئے۔

لاحظہ ہو کہ رسالت مآب کی فوج اور آپ کے ساتھیوں کی بہتیں پے درپے فتوحات حاصل ہونے سے بڑھی ہوئی، مشرکین کی فوج کو متعدد بار شکست دیئے ہوئے، اس صورت میں رسالت مآب کے لیے عام افتادِ طبع کی بنا پر یہ مناسب تھا کہ آپ اپنی فوج کو جو سلاح جنگ سے آراستہ تھی ہی حملہ کا حکم دے دیتے اور دشمن کو شکست دے کر مکہ معظمہ پر قبضہ کرتے۔

مگر آپ کو یہ دکھانا منظور تھا کہ ہم جب مجبور کئے جاتے ہیں تب ہی لڑتے ہیں گردوغبار اٹھتا ہوا نظر آیا۔ اصحاب کی نظریں اٹھیں، معلوم ہوا لشکر آ رہا ہے۔ آپ نے فرمایا، اس راستے کو چھوڑ دو۔ دوسرے راستے سے چلو طبری نے لکھا ہے کہ حضرتؐ نے فرمایا، کون شخص ہے جو ہم کو کسی دوسرے راستے سے نکال لے چلے۔ اس راہ کے علاوہ جس پر یہ ہیں۔

یہ اس بات کا ثبوت دینا تھا کہ ہمیں لڑنا نہیں منظور ہے چنانچہ حضرتؐ نے داہنی جانب کا رخ کیا "حمض" کی پشت پر "ثینۃ المرار" سے ہوتے ہوئے "حدیبیہ" کو جو راستہ جاتا ہے ادھر متوجہ ہوئے۔

مخالف فوج کی پست ہمتی اسی سے ظاہر ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ

صرف عناد سے مشتعل ہو کر سامنے نکل آئے تھے۔ مگر لڑنے کے لیے تیار نہ تھے کہ انھوں نے جب دیکھا کہ رسالت مآبؐ نے راستہ بدل لیا تو وہ بھی واپس آگئے۔

یہ امن پسندی کا سب سے بڑا ثبوت تھا جو رسالت مآبؐ نے دیا۔ اب مشرکین نے اپنی طرف سے نامہ و پیام کا سلسلہ شروع کیا۔ عروہ بن مسعود ثقفی آیا جس نے گفتگوئے صلح کا آغاز کیا۔ حالت یہ تھی کہ مغیرہ بن شعبہ حضرتؐ کے سر پر تلوار کا سایہ کیے کھڑے تھے۔ عروہ اٹنا کہ گفتگو میں اپنا ہاتھ بار بار حضرتؐ کے چہرہ کے قریب لاتا تھا جس طرح بے باکی سے باتیں کی جاتی ہیں۔ جب اس کا ہاتھ حضرتؐ کے چہرہ کے قریب آتا تھا مغیرہ کی تلوار اس کے ہاتھ پر جھکتی تھی۔ عروہ نے خود کفار کے پاس جا کر کہا کہ میں نے کسریٰ، قیصر اور نجاشی بڑے بڑے سلاطین کے دربار دیکھے ہیں، مگر ان بادشاہوں کی ہیبت میری نظریں اتنی نہیں سمائی جتنی اس رسولؐ کی حضرتؐ کی صلح پسندانہ باتوں سے خوشگوار توقعات قائم ہو چکے تھے۔ سہیل بن عمرو قریش کا نمائندہ بن کر مختتم گفتگوئے صلح کے لیے حضرتؐ کے پاس بھیج دیا۔ اور اس نے یہ مطالبہ پیش کیا کہ اس سال آپ واپس جائیے اور حج نہ کیجیے! اس کے بعد دیکھا جائے گا۔

خیال کرنے کی بات ہے کہ منزلوں کی مسافت قطع کر کے اتنی بڑی جماعت حج کے لیے آئی ہو اور اسے روکا جائے۔

مگر حضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا ہم واپس چلے جائیں گے۔ یہ انتہائی صلح پسندی کا ثبوت ہے۔ اس کے بعد ملاحظہ ہو کہ صلح نامہ کے شرائط کیا ہیں۔ عام الفاظ میں تو یہی کہنا چاہیے کہ آپؐ نے دہک کر صلح کی۔ یعنی شرائط ایسے قرار دیئے جو کفار قریش کی مرضی کے مطابق اور بظاہر آپؐ کی مصلحت کے خلاف تھے مگر حضرتؐ نے ان سب کو منظور کیا اور تمام باتوں کا تحمل فرمایا۔

وقت آیا کتابت عہد نامہ کا۔ اور حضرتؐ نے امیر المومنین علیؑ کو صلح نامہ کی

تحریر کا حکم دیا۔ آپ نے اپنی عادت کے مطابق کاغذ لیا اور سرنامہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم تحریر فرمایا۔ اس میں کون سی بات تھی؟ خدا کا نام تھا اور اسلامی نشان۔ مگر سہیل نے اعتراض کیا۔

”یہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہم نہیں جانتے۔ وہی لکھو جو ہماری تحریروں میں لکھا جاتا ہے۔ ”باسمک اللہ“ اگر یہ فقرہ کوئی غلط معنی رکھتا ہو، تو یہیں سے دوسرا شعبہ اسلام کی عملی تعلیم کا سامنے آجاتا، کہ حمایتِ باطل نہ ہونا چاہیے، لیکن معنی کا کوئی فرق نہ تھا۔ اسمِ مظہر نہ سہی ضمیر خطاب سہی کہ ”خداوند ایترے نام سے شروع کرتا ہوں“ بات ایک ہی تھی، لہذا حضرت نے رواداری صرف فرمائی۔ یہ دکھلایا کہ ہم لفظی بحث میں نہیں پڑتے، معنی پر نظر رکھتے ہیں۔ لہذا لکھا گیا۔

باسمک اللہ۔ اس کے بعد جناب رسالت مآب نے صلح نامہ کا مضمون بتانا شروع کیا۔ اور امیر المومنین لکھنے لگے۔ فرمایا لکھو۔ ہذا ما صالح علیہ محمد رسول اللہ، سہیل بن عمرو۔

”یہ وہ معاہدہ ہے جس کے اوپر صلح ہوئی، خدا کے رسول محمدؐ اور سہیل بن عمرو کے درمیان“۔ سہیل نے اعتراض کیا۔

”لو شهدت انک رسول اللہ لما قاتلتک ولكن اکتب اسمک واسم ابیک“

”ہم اگر آپ کو خدا کا رسول سمجھتے تو آپ سے برسرِ پیکار کیوں ہوتے؟ لہذا آپ بس اپنے اور اپنے والد کا نام لکھیے (رسول اللہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے)“

رسالت مآب دنیا کو تعلیم دینا چاہتے تھے کہ واقعیت جو ہوتی ہے وہ ہزار پڑوں میں بھی واقعیت ہی رہتی ہے۔ اپنے نام کے ساتھ سے کسی لقب کو ہٹا دینا یہ کسی حقیقت کو بدل نہیں سکتا۔ آپ نے فرمایا کہ ”ہاں ہاں ایہی لکھو! میں تو

ہوں ہی خدا کا رسول! لکھنے کی کیا ضرورت ہے۔“  
 یہ دوسری رواداری کی بہت بڑی مثال ہے۔ یہ دکھانا منظور ہے کہ  
 مصالحت کے موقع پر کفار کے ساتھ بھی مساویانہ برتاؤ کرنا چاہیے جس طرح  
 سے اس کا نام لکھا گیا اسی طرح اپنا نام لکھوایا۔ تحریر ہوا۔  
 هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو۔  
 ”یہ وہ ہے جس پر صلح کی عبد اللہ کے بیٹے محمد نے عمرو کے بیٹے سہیل  
 کے ساتھ۔“

اس کے بعد شرائط صلح درج کیے گئے۔ ایک شرط یہ تھی کہ دس برس تک  
 ہمارے درمیان جنگ نہ ہوگی۔ اس میں لوگ امن و امان کے ساتھ رہیں گے اور ایک  
 دوسرے سے ہاتھ روکے رہے گا۔“

دوسری شرط یہ ہے جو عجیب شرط ہے کہ جو شخص قریش میں سے بغیر اپنے ولی  
 کی اجازت کے رسول اللہ کے پاس چلا جائے یا اکثر لوگوں کے بھائی بیٹے یا دوسرے  
 عزیز مسلمان ہو جاتے تھے تو ان پر سختیاں ہوتی تھیں، وہ مدینہ منورہ چلے جاتے  
 تھے، تو ایسے لوگوں کو آپ مشرکین کی طرف واپس کر دیں گے۔ مگر جب آپ  
 کے پاس سے کوئی نکل کر قریش کے پاس چلا جائے تو قریش واپس نہ کریں گے۔

اس کے بعد جو شخص رسالت مآب سے حلیف ہونا چاہے وہ آپ کا حلیف ہو  
 جائے اور جو قریش کے ساتھ ہم عہد و پیمان ہونا چاہے وہ ان کے ساتھ ہو جائے۔“  
 اس شرط کے ہونے کے ساتھ ہی قبیلہ خزاعہ کے نمائندے اپنی جگہ سے اٹھے  
 اور اعلان کیا کہ ہم رسول کے عہد و امان میں ہیں اور بنی بکر اٹھے، انھوں نے کہا ہم  
 قریش کے عہد و پیمان میں ہیں۔

اور یہ شرط ہوئی ہے کہ آپ اس سال واپس جائیں اور مکہ میں داخل نہ ہوں  
 آئندہ سال ہم آپ کے لیے مکہ کو خالی کر دیں گے۔ اور آپ اپنے اصحاب کے ساتھ  
 مکہ میں داخل ہو جائے گا۔ اس شرط کے ساتھ کہ تین دن سے زیادہ قیام نہ ہو، اور آپ

کے ساتھ اس طرح کے ہتھیار ہوں جو مسافر اپنے ساتھ رکھتے ہوں یعنی لوازم نیا  
کے اندر، اس کے علاوہ اور کچھ آپ کے ساتھ نہ ہو۔

اب آپ فیصلہ فرمائیے کہ رسولؐ کی طرف سے کتنی رواداری کی گئی؟ ایسا شخص  
جس کے ساتھ فوج و لشکر موجود ہو، لشکر بھی ایسا جس کے دل میں فتح مکہ کا خیال قائم  
ہو چکا ہو۔ اس لیے کہ آپ اس کے قبل خواب دیکھ چکے تھے جس کو آپ نے اپنے  
اصحاب سے بیان فرمایا تھا اور وہ یہ کہ آپ مکہ معظمہ میں داخل ہوئے ہیں۔  
اصحاب کو یقین تھا کہ مکہ ضرور فتح ہو جائے گا۔ اس سب کے باوجود رسولؐ  
نے بظاہر دُوب کر صلح کی۔

اس کا نتیجہ تھا کہ وہ بے چین طبیعتیں جو رسولؐ کی مصلحت کی تہ تک نہیں  
پہنچ سکتی تھیں بے تاب ہو گئیں۔ طبری میں ہے کہ :

”رسالت مآب کے اصحاب مدینہ سے یہ سمجھ کر روانہ ہوئے تھے کہ  
ہم مکہ معظمہ ضرور فتح کر لیں گے ایک خواب کی بنا پر جو جناب رسالت  
مآب نے دیکھا تھا، اب جو انھوں نے دیکھا کہ صلح ہو گئی اور آپ واپس  
جا رہے ہیں اور یہ پابندیاں آپ نے اپنے اوپر عائد کی ہیں تو لوگوں کے  
دلوں میں امرِ عظیم پیدا ہوا۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ وہ ہلاکتِ ابدی  
میں واقع ہو جائیں، یعنی عقائد میں تزلزل ہوا اور ایسا کہ قریب تھا کفر  
میں مبتلا ہو جائیں۔“

اس ناراضگی کے مظاہرات میں سے ایک یہ تھا کہ جب رسالت مآبؐ نے  
معاہدہ سے فراغت حاصل کی تو تمام اصحاب سے فرمایا کہ اٹھو اور نحر کرو۔ پھر حلق کر دینی سرو  
کے بال منڈواؤ اور حج کو عمرہ سے بدل کر واپس چلو۔ مگر رسولؐ حکم دے رہے ہیں اور  
کوئی تعیل کے لیے نہیں اٹھتا۔ یہاں تک کہ حضرتؓ نے تین مرتبہ ہی فرمایا جب کوئی

کھڑا نہ ہوا تو آپ بے کیمیدہ خاطر ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے اور ام المومنین ام سلمہؓ کے پاس جو اس سفر میں آپ کے ساتھ تھیں تشریف لے گئے اور ان سے ان واقعات کا تذکرہ کیا۔ ام سلمہؓ نے عرض کیا کہ حضور چاہتے ہیں کہ ایسا ہو تو خود تشریف لے جائیے اور کسی سے کچھ کہے بغیر خود آپ اپنے شہر قربانی کو نحر فرمائیے۔ اور حلق راس کرا لیجئے۔“ حضرت کو یہ مشورہ پسند آیا اور آپ نے باہر اگر کسی سے کچھ کہا نہیں، مگر آپ نے خود نحر حلق سے فراغت فرمائی جب لوگوں نے یہ دیکھا تو چاروں چار بجو رہے ہو کر کھڑے ہوئے اور انھوں نے ایک دوسرے کے سروں کو حلق کرنا شروع کیا مگر رنج اور صدمہ کا یہ عالم تھا، کہ معلوم ہوتا تھا ایک دوسرے کو قتل کر رہا ہے۔ بے شک تاریخ کے فقرات اس موقع پر بتلاتے ہیں کہ تمام صحابہ کرام بلا استثناء اس صلح سے ناراض تھے۔ اور ان کے دلوں میں شکوک و شبہات گردش کر رہے تھے، مگر واقعہ ایسا نہیں ہے۔ بعض ایسے بھی تھے جن کے دل میں شک پیدا نہ ہوا تھا۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ کا تو ذکر ہی نہیں اس لیے کہ وہ تو کاتب صلح نامہ ہی تھے۔ بلکہ طبری کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ سہیل ابن عمرو کفار کا نمائندہ اور رسالت مآبؐ کے نمائندہ حضرت علیؓ تھے۔ چنانچہ اس میں ہے کہ، ان قریشا بعثوا سہیل بن عمرو وحویطاً فلوٹوہم صلحہم وبعث الیہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام فی صلحہ۔

”قریش نے سہیل بن عمرو و حویط کو صلح کا اختیار دے کر بھیجا اور رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ کو صلح کا مختار بنایا۔“  
اسی وجہ سے دوسرے سال جب رسالت مآبؐ مکہ معظمہ میں داخل ہوئے

اور تین روز کی مدت جس تک قیام کا وعدہ تھا منقضی ہو گئی۔ تو کفار قریش حضرت علیؑ ہی کے پاس آئے تھے اور کہا تھا کہ قل لصاحبك انخرج عنا فقد مضى الاجل۔

”اپنے رفیق (رسولؐ) سے کہیے کہ بس اب مکہ سے باہر جاسیے۔ مدت ختم ہو گئی۔“

اس کو سن کر رسالت مآبؐ مکہ سے تشریف لے گئے۔ اس سے ظاہر ہے کہ کفار قریش صلح کا بڑا ذمہ دار حضرت علیؑ کو سمجھتے تھے اس لیے انھوں نے قرار داد صلح کی یاد دہانی کے لیے آپؐ ہی کی طرف رجوع مناسب سمجھی۔ لیکن حضرت کے علاوہ دوسرے صحابہ بھی کچھ نہ کچھ ایسے تھے کہ جن کو کوئی شک و شبہ پیدا نہ ہوا تھا۔ اور وہ ثبات و استقامت کے ساتھ اپنے مضبوط عقیدہ پر قائم رہے تھے۔

چنانچہ طبری میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ جب رسالت مآبؐ نے حکم دیا کہ تم سب کے سب تخلیق کرو تو پہلے لوگ آمادہ ہی نہیں ہوتے تھے حضرتؐ نے دوسروں کو نظر انداز کر کے خود تخلیق فرمائی۔

(تخلیق کے معنی) میں سر کو استرے سے منڈوانا، اس کے خلاف صورت ایک ہے۔ ”تقصیر“ یعنی بالوں کو کہیں کہیں سے ترشوا لینا) تو صحابہ چار و ناچار اٹھے مگر تاریخ میں ہے کہ خلق رجال یوم الحدیثہ و قصر الصدود۔ کچھ لوگ ایسے تھے حدیبیہ میں جنھوں نے تخلیق کی اور باقی جتنے تھے سب نے تقصیر کی۔ یعنی بس تھوڑے سے بال ترشوا نے پر اکتفا کی۔

حضرتؐ نے فرمایا۔ ”یرحمہم اللہ المخلقین“ ”خدا اپنی رحمت

نازل کرے مخلیقین یعنی بال منڈوانے والوں پر۔  
لوگوں نے کہا والمقصرین یا رسول اللہ۔ اور تقصیر کرنے والوں پر۔  
آپ نے پھر فرمایا۔

یرحمہ اللہ المخلقین۔ خدا رحمت نازل کرے مخلیقین پر۔ پھر آواز  
آئی۔ والمقصرین یا رسول اللہ۔ خدا کے رسول! بہت سے لوگ  
مقصرین بھی تو ہیں، ان کے لیے بھی توارشاد فرمائیے۔ حضرت نے فرمایا والمقصرین  
اچھا مقصرین بھی سہی۔

اب یہ تاریخ کا فقرہ قابل ملاحظہ ہے جو حقیقت حال اور صورت واقعہ کا  
آئینہ بردار اور پورے طور سے منظر ہے کہ لوگوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ  
آپ نے مخلیقین کے لیے تین مرتبہ دعائے رحمت کیوں کی؟ حضرت نے فرمایا  
لا تهمموا بشکوا۔

”اس لیے کہ اُن کے دل میں شک کا گزرنہ ہوا تھا“ (طبری ج ۲ ص ۸)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ایک جماعت ایسی موجود تھی جس کے دل میں  
شک پیدا نہیں ہوا تھا۔ اب اگر ہم تاریخ کے اندر یہ فقرات دیکھیں۔ دخل  
الناس من ذالک امر عظیم۔ لوگوں کے دل میں امر عظیم داخل ہوا۔ یا  
یہ کہ رسالت مآب نے کہا تخلیق کرو۔ لیکن ما قام منهم رجل۔ کوئی  
شخص نہ کھڑا ہوا۔

تو یہ سمجھنا چاہیے کہ تاریخ کے الفاظ میں کوتاہی کی جھلک ہے اور استثناء  
نظر انداز ہو گیا ہے۔ یا ابتداء تخلیق کا حکم جس مجمع میں دیا گیا تھا اس میں وہی  
لوگ موجود تھے کہ جن کے دلوں میں شکوک کا گزرنہ تھا۔ اور دوسرے لوگ اس  
وقت موجود نہ تھے۔ اور رسالت مآب نے ان کو خاص طور سے حکم دینا ضروری  
نہ سمجھا تھا۔ اس اطمینان پر کہ ان سے تو جب کہا جائے گا یہ تخلیق کر ہی لیں گے۔  
بہر حال صلح ہو گئی اور رسالت مآب نے صلح کر لی۔ کفار کی انتہائی جاہلانہ شرائط

کو منظور کر لیا۔ صرف اس بنا پر کہ اگر جنگ ہوتی تو مکہ فتح ہو جاتا مگر یہ کہنے کو ہوتا کہ خود چڑھ کر آئے اور ہمارا شہر فتح کیا۔ لہذا آپ نے اس کا موقع نہیں دیا۔ آپ نے صلح کی اور اس کی پابندی اس حد تک فرمائی کہ ابھی یہ تخریب و خشک بھی نہ ہوئی تھی کہ سہیل (نمائندہ صلح) کا لڑکا جو پہلے مسلمان ہو چکا تھا، زنجیروں میں گرفتار دامحمداء و امحمداء کہتا ہوا آیا اور اپنے کو رسول کے سامنے ڈال دیا۔

سہیل نے جو دیکھا تو کھڑا ہو گیا، اس نے طمانچہ لگایا اور گریبان پکڑ کر کہنے لگا ہوا لے چلا۔ رسالت مآب خاموش دیکھتے رہے۔ اس نے پکار کر آواز دی۔  
 ”کیوں مسلمانو! کیا میں پھر مشرکین میں واپس کر دیا جاؤں گا۔ کہ وہ مجھ کو میرے دین سے منحرف کریں۔“ حضرتؐ نے کچھ تعرض نہ فرمایا بے شک دل پر اثر ضرور ہوا اور فرمایا:

”اے ابوجندل صبر کر، اس لیے کہ یہ چند دنوں کی تکلیف ہے۔ خدا تیرے لیے اور تمام کمزور مسلمانوں کے لیے جو مشرکین کے پنجہ میں گرفتار ہیں، اپنی طرف سے کشائش پیدا کرے گا۔ ہم نے اس قوم کے ساتھ ایک عہد کر لیا ہے اور ایک پیمانہ ہو گیا ہے۔ ہم اس کی مخالفت نہیں کر سکتے۔“

یہ فقرہ یاد رکھنے کے قابل ہے۔ آئندہ کی سیرتوں میں ایسے ہی فقرے نظر سے گزریں گے۔

عہد نامہ مکمل ہو گیا۔ حضرتؐ نے اپنی طرف سے تو اس کی سختی کے ساتھ پابندی کی مگر مشرکین کی طرف سے عہد شکنی شروع ہوئی۔

قبیلہ خزاعہ آپؐ کا حلیف ہوا تھا۔ اور بنی بکر نے مشرکین کے ساتھ حلیف ہونے کا اعلان کیا تھا جس کا تذکرہ سابق میں ہو چکا۔ ان دونوں قبیلوں میں پہلے

سے عداوت تھی اس لیے دونوں ہی ایک دوسرے کے خلاف تیار رہتے تھے لیکن اب جو وقت کہ رسالت مآب اور قریش کے درمیان عہد ہو گیا۔ اور خزاعہ رسالت مآب کے اور بنی بکر قریش کے حلیف ہو گئے اور یہ معاہدہ ہوا کہ آپس میں دس برس تک جنگ نہ ہوگی۔ تو اب خزاعہ کے لوگ مطمئن ہو گئے اسلحہ جسم سے اتار ڈالے اور جنگ کی تیاریاں ترک کر دیں یہ موقع بنی بکر کو غنیمت معلوم ہوا اور انہوں نے بنی خزاعہ پر جبکہ وہ ایک چشمہ کے پاس مقیم تھے اچانک حملہ کر دیا۔ اور بہت سے لوگوں کو قتل کیا۔

قریش کے آدمیوں نے بھی ظاہری طور سے نہیں تو مخفی طور پر ان لوگوں کی امداد کی اور قبیلہ خزاعہ سخت نقصانات سے دوچار ہوا۔ عہد نامہ کے اصول کے مطابق قریش کا فرض تھا کہ وہ بنی بکر اپنے حلفاء کو تنبیہ کرتے اور معاہدہ کے احترام پر مجبور کرتے۔ مگر قریش نے اور ان کی تائید کی اس پر قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی فریاد کرتا ہوا مدینہ گیا اور رسالت مآب کے سامنے پہنچ کر جب کہ حضرت تمام لوگوں کے مجمع میں مسجد کے اندر رونق افروز تھے، یہ اشعار پڑھنا شروع کیے۔

لاہم انی ناسئد محمدًا      حلف ابنیاد امیہ الاتلدا  
”خداوند! میں یاد دلاتا ہوں محمدؐ کو وہ پیمانِ محبت جو ہمارے اور ان کے آباؤ اجداد کے درمیان رہا کیا۔“

فوالداکشا دکننت ولدًا      ثمت اسلمنا فلو تنزع یدًا  
”آپ ہمارے درمیان ہمارے بچوں کی طرح پیدا ہوئے، پہلے بڑے اور بڑے ہوئے۔ پھر آپ نے دعوتِ اسلام دی تو ہم اسلام لائے، اور آپ کی مخالفت نہیں کی۔“

فانصر رسول اللہ نصرًا عندًا      وادع عباد اللہ یا توامدًا  
”اس وقت مدد کیجئے اے خدا کے رسولؐ مضبوط مدد اور خدا کے بندوں کو آواز

دیکھئے کہ وہ امداد کو آپ کی طرف مجتمع ہو جائیں :-

فہم رسول اللہ قد تجردا ابیض مثل البدر نمی صعدا

”اس مجمع میں خدا کا رسول بے نقاب صورت سے اس طرح نظر آئے جیسے ماہِ شبِ چارہ وہ و فورِ نور و ضیاء کے ساتھ۔“

ان مسیم و خفا و جہہ تریدا فی فلیق کالبحر بحیری مزیدا

”رسالت مآب بے جا ظلم کو برداشت نہیں کر سکتے اگر کوئی ان کو ذلت پہنچانا چاہے تو غصہ سے ان کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جائے۔ اور وہ ایسے لشکر کے ساتھ چل کھڑے ہوں جو سمندر کی طرح بہ رہا ہو۔“

ان قریشا خلفوک الموعدا و نقضوا میثاقک الموکدا

”اے خدا کے رسول آپ کو معلوم ہو کہ قریش نے آپ سے عہدِ خلائی کی اور آپ کے ساتھ جو پیمان ہوا تھا اس کو توڑ دیا گیا۔“

وجعلوا لی فی کداء و رصدا و زعموا ان لست ادعوا احد

”انھوں نے (بنی بکر نے) چشمہ کے کنارہ پر کمین گاہ سے ہمارے اوپر حملہ کر دیا کیونکہ ان کا خیال تھا کہ ہمارا کوئی فریاد رس نہیں ہے۔“

وہم اذل و اقل عددا ہم یبتونا بالوتر ہجدا

فقتلونا رکعاً و سحبا

”اگر ہم جنگ کے لیے تیار ہوتے تو بھلا ان کی کیا بجاں تھی کہ وہ ہم سے مقابلہ کرتے، وہ تعداد میں بھی کم اور وجاہت کے اعتبار سے بھی بہت حقیر تھے، مگر ہم تو نمازِ شب میں مصروف تھے، انھوں نے رکوع و سجود کی حالت میں ہم کو آکر قتل کیا۔“

یہ چیز ایسی تھی کہ اس کے بعد خاموش رہنا اخلاقی جرم تھا۔ مگر ہو سکتا تھا کہ آپ جواب میں مختصر رہی، ایک تقریر فرماتے، کہ ”میں نے جو کچھ تم نے کہا وہ سنا، اس پر ہمدردی کے ساتھ غور کیا جائے گا۔ بے شک قریش ان واقعات

کی بناء پر جو تم نے بیان کیے ہیں، معاہدہ کی خلافت ورزری کے مرتکب ہوئے  
 ہیں اور اس کا مناسب تدارک ضروری معلوم ہوتا ہے۔ "عام سیاست دانوں  
 کا انداز یہی ہوتا ہے، مگر اس صورت میں مخاطب کو نتیجہ کے حصول میں صبر  
 آزما انتظار کرنا پڑتا ہے۔ حضرت نے اس کے برخلاف اس کی تقریر سننے  
 ہی مسافت کلام کو مختصر کر دیا اور ایک مرتبہ فرمایا کہ "قد نصرت یا  
 عمرو بن سالم" تمہاری مدد ہو گئی اے عمرو بن سالم۔ جس کے  
 بعد حضرت نے فوج کشی فرمائی اور نتیجہ فتح مکہ کی صورت میں نمودار ہوا۔

اس صورت واقعات سے ظاہر ہے کہ نہ وہ صلح کمزوری کی دلیل تھی اور نہ  
 جنگ بے موقع غیظ و غضب کا نتیجہ۔ بلکہ دونوں باتیں حکیمانہ فرض شناسی کا  
 نتیجہ تھیں۔ اور اس وقت تک رواداری سے کام لیا گیا، جب تک حمایت  
 باطل کا سبب نہ ہو اور جب نصرت حق کی ضرورت ہوئی تو اس فریضہ کو انجام  
 دیا گیا۔



# امیر المومنین کا طرز عمل

## صفین کی صلح اور رواداری کی اعلیٰ مثال

جناب امیرؑ کا طرز عمل بھی سیرت رسولؐ کا آئینہ تھا۔ ہم اس دور کے تفصیلی حالات کے بیان سے کنارہ کرتے ہوئے جو بد قسمتی سے مسلمانوں کے باہمی مناظرہ کا مرکز بن گیا ہے اس دور کے متعلق اجمالاً صرف اتنا حوالہ دینا کافی سمجھتے ہیں کہ اس دور میں کالملاً رواداری پر اس طرح عمل ہوا کہ جنگ کی کوئی مثال ملتی ہی نہیں۔ اس کے بعد ۳۵ھ میں جب مسلمانوں نے آپ سے بیعت کی۔ اس وقت ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے آپ کی بیعت سے کنارہ کشی کی۔ جیسے اسامہ بن زید حسان بن ثابت، عبد اللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص وغیرہ۔ لیکن حضرت کی طرف سے ان کے خلاف کوئی سختی نہیں ہوئی، نہ ان کو بیعت پر مجبور کیا گیا اور نہ ان کو کسی طرح کی ایذا رسانی کی گئی۔

باوجودیکہ تمام مسلمانوں کے نقطہ نظر سے آپ کی بیعت مکمل ہو چکی تھی، اور اس میں کس شک و شبہ کی گنجائش نہ تھی۔ لیکن آپ نے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے کسی پر کوئی سختی کی ہو۔ تاریخ اس کا پتہ دینے سے قاصر ہے۔

یہ رواداری کا بے نظیر نمونہ ہے۔

مگر جس وقت خاموشی میں حمایت باطل کا پہلو دیکھا۔ یعنی شام کے تخت پر معاویہ نے بحیثیت بادشاہ قبضہ رکھنے کا ارادہ کیا تو چونکہ ان کا بطور گورنر کے ماقی رکھنا باطل پروری کا الزام اپنے اوپر عائد کرنا تھا۔ اس لیے آپ نے

۱۔ ملاحظہ ہو شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ کی کتاب الیاسة الشرعیة فی اصلاح الراعی والرعیۃ مطبوعہ مصر ۳ میں حسب ذیل روایات۔

خاموش - پھر بھی آپ نے اسکا فی حد تک رواداری کے مسک سے انحراف نہیں کیا۔ آپ نے معاویہ کے نام جو خط تحریر فرمایا اس میں کوئی تشدد نہیں معلوم ہوتا، نہ لب و لہجہ میں کوئی تلخی ہے صرف اتنا ہے کہ وہ پر وازہ حکومت نہیں ہے۔ اگر طرف مقابل میں رواداری کے عنصر کا کسی حد تک بھی وجود ہوتا تو یہ خط کسی طرح فتنہ و فساد کی بنیاد نہیں بنایا جاسکتا تھا۔

واقعی کی کتاب الجمل میں اس خط کا مضمون حسب ذیل ہے:

”صلى الله على امير المؤمنين الى معاوية بن  
البيسنيان - اما بعد - فقد علمت اعذارى فيكم  
واعراضى عنكم حتى كان مالا يدا منه ولا دفع له  
والحديث طويل والكلام كثير وقد ادبر ما ادبر واقبل  
ما اقبل فبايع من قبلك واقبل الح في وفاء من  
اصحابك“

تم کو معلوم ہوگا کہ میں نے مسلمانوں کی خلافت قبول کرنے میں حجت تمام کر دی اور پوری بے توجہی کا اظہار کیا۔ مگر وہ ہوا کہ جو ہونے والا تھا، اور جس سے کوئی چارہ کار نہ تھا۔

بہر حال قصہ طولانی ہے اور باتیں بہت۔ جو کچھ ہو چکنے والا تھا وہ ہو چکا اور جو صورتیں پیش آنے والی ہیں وہ پیش ہیں۔ تم کو چاہیے کہ تمام رعایا مے شام سے میری بیعت حاصل کرو۔ اور اپنے اہل مملکت کے ایک منتخب وفد کے ساتھ میرے پاس آؤ۔ (نہج البلاغہ ج ۲ مطبوعہ مصر ص ۱۴)

یہی پہلا خط ہے جس کے پیچھے ہی مخالفت کی آگ مشتعل ہو گئی۔ میں دنیا کو متوجہ کرتا ہوں اور فیصلہ چاہتا ہوں کہ اس خط کے اندر کون سا لفظ رواداری کے خلاف ہے۔

مگر اس کے جواب میں جو صورت پیش آئی وہ دنیا کو معلوم ہے۔ آپ پر تنقید

عثمانؓ کا الزام عائد کیا گیا اور ایک طوفان مخالفت کا آپ کے خلاف برپا کر دیا گیا۔  
 خلیفہ سوم عثمانؓ کا خون بھرا کرتا اور ان کی بیوی نائلہ کی کٹی ہوئی انگلیاں سال  
 بھر تک دمشق کے منبر پر آویزاں رہیں جس کے گرد ہزاروں آدمی لوحہ و ماتم کرتے  
 تھے (طبری ج ۵ ص ۲۲۵)

اس طرح مخالفت کے جذبات کو حضرت عثمانؓ کے خلاف مشتعل کیا گیا۔ فوج کشی  
 ہوئی اور آپ سے جنگ کی تیاری کی گئی۔

اس کے بعد بھی حضرت نے متعدد خطوط کے ذریعہ سے فہمائش کی کہ معاملہ  
 رفع دفع ہو جائے۔ اور جنگ کی صورت نہ پیدا ہو۔ لیکن اس روادارانہ طریقہ  
 کا جواب تشدد پسندانہ طرز عمل سے ملا۔

آپ نے جریر بن عبد اللہ بجلي کو دمشق بھیجا کہ کسی صورت سے معاملات  
 روبہ اصلاح ہو جائیں۔ مگر کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ یہاں تک کہ لڑائی ٹھنی اور بہت بڑی  
 فوج آپ سے مقابلہ کے لیے میدانِ کارزار میں آگئی۔

اب ملاحظہ فرمائیے، ایک طرف ایک بادشاہ ہے جو تمام مسلمانوں کے اتفاق  
 آراء سے خلیفہ تسلیم کیا جا چکا ہے۔ دوسری طرف ایک ایسا شخص ہے جس کی  
 حیثیت اس کے قبل ایک گورنر کی تھی اور اب ایک باغی کی حیثیت سے میدان  
 میں آیا ہے۔ لیکن شاہانہ گھمنڈ، سخن پردری، خود داری کے بجائے صرف رواداری  
 کے خیال سے حضرت علیؓ خود اپنی جانب سے نامہ و پیام اور گفتگوئے صلح کی ابتدا  
 کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح معاملہ طے ہو جائے۔

آپ نے تین آدمیوں کو بطور وفد منتخب کیا۔ بشیر بن عمرو بن محسن انصاری  
 سعید بن قیس ہمدانی، شداد بن ربیعہ اور ان لوگوں کو معاویہ سے گفتگو کے لیے  
 روانہ کیا۔ فرمایا جاؤ۔ اور دعوت دو اتفاق و اتحاد اور اطاعت و اجتماع کی طرف۔  
 یہ لوگ گئے مگر جواب کیا ملا؟ یہ کہ پلٹ جاؤ، میرے پاس سے کیونکہ میرے  
 تمہارے درمیان میں بس تلوار فیصلہ کن ثابت ہوگی۔ (طبری ج ۵ ص ۲۲۳)

یہ اس نفسیاتی حقیقت کا ثبوت ہے کہ جب طرف مقابل بلند ظرف نہ ہو تو روادارانہ طرز عمل سے وہ یہ خیال کرتا ہے کہ ہمارا مقابل دب گیا ہے اس لیے تشدد میں اضافہ کر دیتا ہے۔

اب جنگ کا دن آیا۔ صف آرائی ہوئی۔ اور طرفین کی فوجیں باہدگر مقابل ہوئیں۔ مگر امیر المومنینؑ کی یہ تاکید ہے کہ ہماری طرف سے جنگ شروع نہ ہو۔ جب اس طرف سے حملہ کی ابتدا ہو گئی اور جنگ ہونے لگی جس کا سلسلہ طویل عرضہ تک قائم رہا۔ اس درمیان میں بھی حضرتؑ کی طرف سے موعظہ و ہدایت اور نصیحت و فہمائش کا سلسلہ جاری رہا جس کا کوئی نتیجہ ظاہر نہ ہوا، آخر سب سے آخری لڑائی ہوئی لیلۃ الہریر میں جو دن رات جاری رہی صبح ہوتے ہوتے شام کی فوج کا ستھراؤ ہو گیا۔ اور بقیہ جماعت کے قدم اٹھ چلے اور اب حاکم شام کو ضرورت محسوس ہوئی کہ جنگ موقوف کی جائے تاکہ وہ انتہائی شکست جس کی توقع بہت قریب تھی ہونے نہ پائے۔

اس کے لیے قرآن نیزوں پر بلند کیا گیا اور آواز دی گئی کہ ہذا کتاب اللہ عزوجل بیننا و بینکم من لشغور اهل الشام بعد اهل الشام ومن لشغور اهل العراق بعد اهل العراق۔

بھائیو! یہ کتاب خدا ہمارے تمہارے درمیان فیصلہ کرے گی شام والے سب ہلاک ہو گئے۔ پھر شام کے حدود کی کون حفاظت کرے گا اور عراق والے بھی ہلاک ہو گئے، پھر عراق کے حدود کا کون مانک ہو گا؟

امیر المومنینؑ پہلے ہی کتاب خدا کی طرف دعوت دے چکے تھے جیسا کہ آپ کی اس تقریر میں ہے جو آپ نے نمائندگانِ شام حبیب بن مسلم نہری و شرجیل بن سمطوع بن یزید بن اخنس کے سامنے فرمائی تھی۔ اس میں آپ نے کہا تھا۔ الا انی

ادعوکم الی کتاب اللہ عزوجل وسنتہ نبیہ وامانۃ الباطل واجیاء  
معالم الدین۔

”میں تم لوگوں کو دعوت دیتا ہوں کتاب خدا اور سنت رسولؐ اور  
باطل کو پامال کرنے اور حق کو زندہ کرنے کی جانب لے“  
لیکن اس وقت آپ کی یہ دعوت مسترد کر دی گئی۔ اب جس وقت کہ جنگ کا  
آخری نتیجہ اپنی بھیانک شکل میں اہل شام کے سامنے ہے تو اب وہ کتاب خدا کی  
طرف دعوت کی آواز بلند کرتے ہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ نہ اس میں  
سچائی ہے اور نہ حقانیت۔

اس لیے امیر المومنینؑ کا اس وقت خوشی کے ساتھ اس دعوت کو منظور کر  
لینا اور جنگ کو اس آخری فیصلہ کن نتیجہ کے قریب پہنچ کر ختم کر دینا دشمن کے  
ہاتھ سے یوقوت بن جانا ہو جاتا۔ اس لیے حضرتؑ نے اس بے وقت کی تحریک  
التوائے جنگ پر رضامندی ظاہر نہ فرمائی مگر کوفہ کی منافق جماعت نے جو آپ  
کے لشکر میں داخل تھی فتنہ و فساد برپا کر دیا اور کہا کہ ہم قرآن کے سامنے کسی  
طرح ہاتھ نہ اٹھائیں گے اور قرآن نیزوں پر بلند ہو جانے کے بعد کسی طرح جنگ  
نہ ہونے دیں گے۔

امیر المومنینؑ نے دیکھا کہ اب ایک دوسرا فتنہ کھڑا ہو رہا ہے اس لیے آپ  
نے سکوت اختیار کیا اور جنگ ملتوی ہو گئی۔ دو شخص طرفین کی جانب سے حکم مقرر  
کیے جانے لگے کہ وہ قرآن مجید پر نظر ڈال کر حقیقت کا فیصلہ کریں۔  
شام کے لوگوں نے عمرو بن عاص کو تجویز کیا۔ بلاشبہ انصاف کا تقاضا یہ تھا  
کہ امیر المومنینؑ کو حق دیا جاتا کہ کسی ایسے شخص کو معین فرمائیں جس پر آپ کو کامل اعتماد ہو۔  
چنانچہ آپ نے اپنی جانب سے عبداللہ بن عباس اور پھر مالک بن اشتر کا نام پیش

فرمایا۔ مگر بے انصاف ساتھ والے افراد نے کہا کہ یہ لوگ تو آپ کے ساتھ "یک جان و دو قالب" کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ہم ہرگز ایسے اشخاص کو حکم بنانے پر تیار نہیں بلکہ ابو موسیٰ اشعری کو حکم بنائیں گے جو جنگ کے معاملہ میں غیر جانبدار رہے ہیں۔ حضرت نے انتہائی کبیدگی سے فرمایا کہ "اچھا جو تمہارا جی چاہے کرو مجھ سے مطلب نہیں۔"

صلح نامہ لکھا جانے لگا۔ حد پیمہ کے واقعہ کی یاد یازہ ہو گئی۔ اس طرح کہ جب امیر المومنین صلح نامہ کے شروع میں لکھوانے لگے۔

بسم الله الرحمن الرحيم۔ هذا ما اتقاضي عليه علي امير المؤمنين

یہ وہ ہے جس پر صلح کی علی امیر المومنین نے "تو عمرو بن عاص نے کاتب سے کہا:

"اكتب اسمه واسم أبيه هو اميركم فاما اميرنا فلا۔"

ان کا اور ان کے باپ کا بس نام لکھو۔ وہ تمہارے امیر ہوں گے، ہم نے انہیں امیر ٹھوڑا ہی تسلیم کیا ہے۔" اس کی وجہ سے صلح میں تعطل پیدا ہونے لگی والی تھی کہ حضرت علیؑ نے اپنے پیش رو حضرت پیغمبر خدا کی تاسی میں فرمایا کہ "امیر المومنین کا لفظ محو کر دو۔ اور کہا۔ الله اكبر سنة بسلتكم ومثل بمثل والله الخ لکاتب بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الحديبية اذ قالوا لست رسول الله ولا تشهد لك به ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فكتب۔"

"اللہ اکبر! یہی واقعہ ہو ہو پہلے بھی پیش ہو چکا ہے حدیبیہ میں کہ رسالت کاتب کے سامنے صلح نامہ لکھ رہا تھا۔ جب ان لوگوں نے کہا کہ ہم آپ کے "رسول اللہ" ہونے کو تسلیم نہیں کرتے۔ لہذا آپ بس اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھیے حضرت نے یہی لکھوایا اور "رسول اللہ" تحریر نہیں کیا۔ اس کے بعد لکھا گیا کہ:

"علی بن ابی طالب ذمہ داری لیتے ہیں، اہل کوفہ اور دیگر ان لوگوں کی

جوان کے ساتھ ہیں مسلمانوں میں سے اور معاویہ نے ذمہ داری لی ہے۔ اہل شام اور دیگر ان اشخاص کی جوان کی طرف سے اس کے قرار داد کے اوپر کہ ہم خدا اور اس کی کتاب پر ابرو مار رکھتے ہیں اور سوائے کتاب خدا کے کوئی شے ہم میں فیصلہ کن نہیں ہے۔ اور خدا کی کتاب ہمارے سامنے رہے گی، شروع سے لے کر آخر تک۔ ہم زندہ کریں گے اسی بات کو جسے کتاب خدا زندہ کرے۔ اور مردہ کریں گے اُس کو جسے کتاب خدا مردہ کرے۔ طریقین کے حکم کتاب خدا پر نظر ڈالیں گے اور جو کچھ کتاب خدا سے ثابت ہو اس پر عمل کریں گے۔ اور اگر بعد بحث و تذکرہ اور تبادلۂ خیالات، کتاب خدا میں کچھ نظر نہ آئے تو رسالت مآب کی متفقہ سنت پر جس میں اختلاف و افتراق نہ ہو عمل کیا جائے گا۔

اس کے بعد دوسرے جزئی شرائط لکھے گئے جو امن و امان اور اجتماع حکمین وغیرہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اس معاہدہ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت نے حقیقتاً کتاب الہی کو حکم قرار دیا تھا اور یہ کوئی تازہ بات نہ تھی جس کے آپ اس اس تحریر کی وجہ سے پابند ہوئے ہوں۔ بلکہ ہر وقت ہی آپ کتاب خدا کے فیصلہ کے لیے تیار تھے۔

حکمین کا ذاتی فیصلہ جو کتاب خدا کی بنیاد پر نہ ہو کسی طرح اس قرار داد صلح کی رو سے جائز نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ آپ نے خود حکمین سے جو فیصلہ کے لیے مقرر ہوئے تھے، صاف طور سے ارشاد فرمایا تھا۔ احکما علی ان تحکما بکتاب اللہ و کتاب اللہ کلہ معہ فاف لہم تحکما بکتاب اللہ فلا حکومت لکمما۔

”تم حکم ہو، مگر اس شرط سے کہ کتاب اللہ کی رو سے فیصلہ کرنا اور یہ یقینی ہے کہ کتاب خدا کل کی کل میرے ساتھ ہے۔ اگر تم کتاب خدا کی

رو سے فیصلہ نہ کرو تو تمہاری حکومت تسلیم نہیں ہو سکتی۔  
(اسد الغابہ، ابن اثیر جزری، ج ۳ ص ۲۴۶)

یہی وہ پہلو تھا جس سے یہ ”رواداری دامن پسندی“ حق پروری اور حمایت باطل سے علیحدگی کے اصول سے ٹکراتی نہ تھی۔ مگر تمام طبیعیاتیں اس سے راضی ہو تیں ناممکن۔

ایک جماعت ایسی تھی جو اسی وقت برا فروختہ ہو گئی اور کہا یہ صلح ذلت کی صلح ہے معلوم ہوتا ہے کہ علی بن ابی طالب خود اپنی حقیقت میں شک رکھتے ہیں لا حکم الا للہ ”حاکم سوائے خدا کے کوئی نہیں“ اس بنیاد پر خوارج کے مذہب کی عمارت قائم ہوئی۔

صلح ہونا، مخالفت ہونا، لوگوں کے دلوں میں شک پیدا ہونا، یہ تمام پرانی ہی باتیں ہیں۔ جو حدیبیہ میں ہمارے سامنے آچکی ہیں وہی یہاں بھی پیش ہوئیں۔ جس طرح وہاں رسالت مآب نے خلافت ورزی معاہدہ سے یہ کہہ کر انکار فرمایا تھا کہ ہم نے عہد کیا ہے اس کی مخالفت نہیں کریں گے اسی طرح امیر المومنین کا جواب تھا۔ چنانچہ زرعۃ بن برح طائی اور حرقوس بن زہیر سعدی سے فرمایا:

قد کتبنا ببننا وبنہم کتابا وشرطنا شروطا  
واعطینا علیہا عہودنا و مواسقنا وقد قال  
اللہ عز وجل و اوفوا بعہد اللہ اذا عاہداتو  
ولا تنقضوا الایمان بعد توکیدہا وقد جعلنم  
اللہ علیکم کفیلاً ان اللہ یعلو  
ما تفعلون۔

”ہم نے نوشتہ دے دیا ہے، شرائط قرار دیے ہیں، عہد و میثاق کر لیا ہے۔ اب اس کی مخالفت ممکن نہیں ہے خداوند عالم

ارشاد فرماتا ہے، وفا کرو عہد و پیمان کے ساتھ اور نہ توڑو اپنی قسم کو جب کہ تم نے اسے مضبوط کر دیا ہے اور خدا کو اس کا ضامن بنا دیا ہے۔ اور یقیناً خدا تمہارے افعال و اعمال پر مطلع ہے؛ لیکن اس کے بعد صورت حال کیا نمایاں ہوئی؟ یہ کہ حکیم کے فیصلہ کو جس معیار پر مبنی قرار دیا گیا تھا وہ نہیں ہوا۔ نہ کتاب خدا سے کوئی مطلب رکھا گیا نہ اس میں نظر و فکر کی ضرورت سمجھی گئی۔ بلکہ حکیم نے خود آپس میں ایک سمجھوتہ کر کے اس پر متفق ہونے کی سازش کی اور پھر وہ بھی ناکام رہی اور اختلاف کا اختلاف ہی قائم رہا۔

حقیقت یہ ہے کہ ابو موسیٰ بھولے بھالے آدمی تھے۔ اور امیر المومنینؑ سے کوئی خاص خلوص بھی نہ رکھتے تھے، اور عمرو عاص سمجھدار چالاک جہاندار و آزمودہ کار اور پھر معاویہ کے خیر خواہ اور وفادار بلکہ روح و رواں اور یک جان و دو قالب جب زمانہ حکیم کے اجتماع کا قریب پہنچا تو ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن عاص دونوں آدمی مقام و دمتہ الجندل میں جو کوفہ و شام کے درمیان بالکل وسط میں واقع تھا، اور یہیں اجتماع کی قرار داد ہوئی تھی مجتمع ہو گئے۔ روزانہ ملاقات اور تبادلہ خیالات کا سلسلہ قائم ہو گیا۔ عمرو نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ جب گفتگو ہو تو ابو موسیٰ اشعری کو اپنے اوپر مقدم قرار دیں اور یہ کہیں کہ آپ بزرگ ہیں اور رسالت مآب کی صحابیت کا مجھ سے زیادہ شرف رکھتے ہیں۔ آپ پہلے تقریر کیجئے پھر میں کہوں گا۔

اس طرح عمرو عاص نے ابو موسیٰ اشعری پر اپنی ادب شناسی کا اثر قائم کیا اور اپنے خلوص و محبت کا اظہار کیا۔ مسئلہ متنازع فیہ کے متعلق تبادلہ خیالات ہوا اور رائے یہ قرار دی گئی کہ دونوں طرف کے حکم و دونوں طرف کے امیروں کو معزول کر دیں یعنی معاویہ تخت شام سے اور امیر المومنینؑ تخت عراق و حجاز سے، دونوں شخص علیحدہ ہو جائیں اور پھر مسلمانوں کو اختیار دیا جائے کہ

وہ از سر نو جس شخص کو چاہیں منتخب کر لیں۔

ابوموسیٰ اور عمرو عاص نے اس رائے کو آپس میں مشورہ کر کے طے کیا اور جب فیصلہ کا وقت آیا اور طرفین کے لوگ فیصلہ سننے کو مجتمع ہوئے۔ عمرو عاص نے حسبِ عادت ابوموسیٰ اشعری سے کہا۔ ”بسم اللہ فرمائیے جو کچھ آپ کی رائے ہے۔“ ابوموسیٰ کی عادت تو پہلے سے پڑی ہوئی تھی ہی، تقریر کے لیے آمادہ ہو گئے اور خیال نہ کیا کہ اس میں کوئی بات نہ ہو۔ باوجودیکہ عبداللہ بن عباس جو سمجھدار شخص تھے انھوں نے ابوموسیٰ سے کہا کہ دیکھو عمرو عاص نے تمہیں کہیں فریب نہ دیا ہو۔ پہلے عمرو عاص کو تقریر کر لینے دو پھر تم تقریر کرنا، مگر ابوموسیٰ نے کہا کہ نہیں ہم متفق ہو چکے ہیں اور کوئی اختلاف نہیں ہے۔“ اس کے بعد کھڑے ہو گئے اور حمد و ثناء کے بعد کہنے لگے کہ ”ہم نے انتہائی غور و خوض کے بعد بہترین رائے جو قرار دی ہے جس میں افتراق و اختلاف کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہم دونوں آدمی، علیؑ و معاویہؓ دونوں کو معزول کر دیں اور مسئلہ خلافت کو از سر نو مسلمانوں کے انتخاب کے حوالہ کر دیں کہ جسے وہ چاہیں منتخب کر لیں۔“

ابوموسیٰ نے یہ تقریر کی اور بیٹھ گئے عمرو عاص کی باری آئی، وہ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے۔

”حضرات! آپ لوگوں نے ابوموسیٰ کی تقریر سنی، انھوں نے نمائندہ علیؑ ہونے کی حیثیت سے علیؑ کو معزول کر دیا۔ میں حاکمِ شام کا نمائندہ ہوں، میں بھی علیؑ کی معزولی سے متفق ہوں، مگر حاکمِ شام کو برقرار رکھتا ہوں۔“  
ابوموسیٰ برا فرودختہ ہو گئے، کہنے لگے:

”مَا لَكَ لَا وَقَفْتَ اللَّهُ عَذْرَتَ وَفَجَرْتَ اِنَّمَا مِثْلَكَ مِثْلُ الْكَلْبِ

اِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ بِلَهْمٍ اَوْ تَتْرَكَ يَلَهْمٌ۔

”یہ تو نے کیا کیا؟ خدا تجھ سے سمجھے، تو نے غداری کی، بے ایمانی کی۔ تو کتنے کی طرح ہے کہ چاہے اس پر حملہ کرو اسے اس کے حال پر چھوڑ دو۔ وہ بھونکنے سے باز نہ آئے گا۔“

عمر و عاص نے جواب دیا۔

انہما مثلك كمثل الحمار يحمل اسفارا۔

”تمہاری مثال گدھے کی ہے جس کی پشت پر کتابیں لاد دی گئی ہوں۔“  
جلسہ انہی تہذیب و اخلاق کے مظاہروں پر ختم ہو گیا۔ قریب تھا کہ کشت و  
خون کی نوبت آجائے لیکن غنیمت یہ ہے کہ مجمع اسی افتراق و پراگندگی کے ساتھ منتشر  
ہو گیا اور زبانی جنگ سے آگے نہیں بڑھا۔

قرار داد یہ تھی کہ کتاب خدا پر نظر ڈالی جائے گی۔ بحث و تمجیس کے بعد جس  
بات پر دونوں طرف کے حکم متفق ہوں گے وہ عمل میں لائی جائے گی۔ مگر اتفاق کی  
صورت پیدا ہی نہیں ہوئی۔

اسی کا نتیجہ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی بھی فریق اس فیصلہ کو جائز نہیں سمجھتا ہے  
اور شیعہ ہوں یا سنی کوئی مخالف نہیں ہے۔ سب ہی کہتے ہیں کہ فیصلہ کھلونا بن کر رہ گیا۔  
اسی کا نتیجہ ہے کہ حضرات اہل سنت معاویہ کی خلافت کا امام حسنؑ کی صلح سے  
حساب کرتے ہیں۔ اس سے قبل نہیں سمجھتے۔ حالانکہ اگر یہ فیصلہ ناطق ہوتا تو اسی وقت  
سے خلافت معاویہ تسلیم کر لی جاتی۔

اس صورت حال کے معنی یہ تھے کہ معاہدہ کے دفعات ہا مال ہو گئے اور قرار  
داد صلح کے حدود ختم ہو گئے، اس لیے امیر المومنین پھر جنگ پر آمادہ ہوئے اور فوج  
کو حکم دیا۔

بہر حال وہی طرز عمل کہ کبھی صلح اور کبھی جنگ، جنگ کا موقع ہوتا ہے تو ہمت  
و جرات سب کا مظاہرہ اعلیٰ شان سے۔ اور صلح کا موقع ہوتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے  
کہ بازوؤں میں طاقت اور دل میں جوش پیدا ہی نہیں ہوا ہے۔



# فرزندِ رسول حضرت امام حسن مجتبیٰؑ

## امن پسندی را وداری کے ساتھ حق کی حمایت

### کا اعلیٰ مظاہرہ

رسولؐ کا زمانہ گزر گیا۔ امیر المومنینؑ کا دور بھی ختم ہوا۔ اب وقت ہے فرزندِ رسولؐ یعنی امام حسنؑ اور امام حسینؑ کا۔ امام حسنؑ نے دیکھا کہ مسلمانوں کا خون بہت بہ چکا ہے معاملات حد سے زیادہ طویل پکڑ چکے ہیں اور پیمانہ تحمل لبریز ہو چکا ہے۔ مسلمانوں میں اب اتنی طاقت نہیں ہے کہ وہ اب زیادہ زمانہ تک خویری کے نتائج کو برداشت کریں آپؑ نے صلح کی صلح کے شرائط قرار پائے اور میں ان شرائط صلح کو یہ دکھلانے کے لیے پیش کرنا ضروری سمجھوں گا کہ آپؑ نے امن پسندی کے مقصد کے لیے حمایتِ باطل سے علیحدگی کے پہلو کو ترک نہیں کر دیا تھا۔ بلکہ اس پہلو کی کامل حفاظت فرمائی ہے۔

یہ امام حسنؑ کا طرزِ عمل یعنی صلح ایسا ہے کہ موجودہ زمانہ کے تمام مسلمان اس کے حق بجانب ہونے پر متفق ہیں شیعہ! وہ تو بہر حال یہ کہتے ہیں کہ امامؑ کا طرزِ عمل ہے، لہذا وہ حق بجانب ہے۔

معصوم سے کسی غلطی کا ہونا ممکن نہیں۔ آپؑ نے صلح کی تو موقع تھا صلح کا جب ہی صلح فرمائی۔ حضرت اہل سنت بھی اس امر سے اتفاق رکھتے ہیں اور جوامع حدیث میں ایک حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ امام حسنؑ کے متعلق کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا تھا۔ ابی ہذا سیداً یصلح اللہ بہ بین فئتین من المسلمین

”یہ میرا بیٹا سید و سردار ہے خدا اس کے ذریعہ سے مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کرائے گا۔“

لیکن یہ موجودہ زمانہ کے مسلمان ہیں جو اس صلح کی پسندیدگی پر اتفاق رکھتے ہیں۔ مگر اس زمانہ میں کہ جب صلح واقع ہوئی تھی وہی صورتیں نظر آرہی تھیں جو رسالت مآب کی صلح میں پیش آئیں اور امیر المومنین کی صلح میں رونما ہوئیں۔

ایک بہت بڑی جماعت خلافت ہو گئی اور اس نے کہا کہ آپ نے کمزوری سے صلح کر لی۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ آپ کو السلام علیک یا مذل للمومنین کے الفاظ سے سلام کیا گیا۔

جس طرح رسالت مآب سے کہا گیا۔ ”الست رسول اللہ۔ فلم نعطي الدنیا فی دیننا۔“ کیا آپ خدا کے رسول نہیں ہیں۔ پھر آخر ہم اپنے مذہب کی ذلت کو کس لیے برداشت کریں۔

رسول کی صلح کو اسلام اور مسلمانوں کی ذلت قرار دیا جا رہا تھا، اسی طرح حسن مجتبیٰ کی صلح کو تمام مسلمانوں کی ذلت سے تعبیر کیا گیا۔ اور یہ کہا گیا کہ : ”سلام ہو آپ پر اے تمام مومنین کے باعث ذلت ہونے والے“ لیکن وہ رواداری کی طاقت تھی کہ ان تمام باتوں پر بھی کچھ اعتناء نہ کی، ان تمام چیزوں کو برداشت کیا، لیکن صلح پسندی سے نہ ہٹے۔

بے شک شرائط صلح میں اس بات کا خیال رکھا کہ حمایت باطل کا پہلو بھی پیدا نہ ہو اور ضلالت و گمراہی کی اشاعت کی بھی اپنے امپر ذمہ داری نہ عائد ہو۔ صواعق محرکہ علامہ ابن حجر مکیؒ میں جو صلح نامہ کا مضمون درج ہے، وہ حسب ذیل ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہذا اما صالح علیہ الحسن

بن علی معاویہ بن ابی سفیان صالحہ علی ان یسلّم الیہ ولایۃ  
 المسلمین (شیعوں کے عقیدہ میں "امامت" جو چیز ہے وہ نفسانی صفات  
 کا نتیجہ اور خدا کی طرف کا منصب ہے۔ وہ انسان کے ساتھ خدا کی مخصوص کی ہوئی  
 ایک بات ہے جو الگ نہیں کی جاسکتی۔ ایک عالم کا علم جس طرح اس قابل نہیں  
 کہ بیع ہو سکے، شراہ ہو سکے اور ایک نبی کی نبوت، رسول کی رسالت بیع و شراہ  
 کی صلاحیت نہیں رکھتی اسی طرح امامت ایک نفسانی حیثیت رکھتی ہے، وہ  
 قابل انتقال نہیں ہے۔ اور نہ عہد یا صلح کے ذریعے سے وہ ایک سے دوسرے  
 کی طرف جاسکتی ہے بے شک ظاہری حکومت، وہ امامت سے جدا گانہ چیز  
 ہے جو امامت کی بنا پر ایک امام کا حق ہے، یہ حق منتقل بھی ہو سکتا ہے اور اس  
 کے متعلق عہد و صلح، پیمان و قرارداد کا موقع بھی ہے، اس کا رہنما یا منتقل ہو جانا  
 امامت میں کسی تفریق کا باعث نہیں ہے۔ جس طرح ظاہری سلطنت کی موجودگی  
 میں امام، امام ہے اسی طرح سلطنت سے علیحدہ ہونے پر بھی امام کی امامت  
 باقی ہے۔)

"صلح یہ ہو رہی ہے کہ حسن بن علی مسلمانوں کی حکومت کو معاویہ

بن ابی سفیان کے سپرد کر دیں۔"

لیکن سپرد کیونکر کریں۔ اس لیے کہ حمایت باطل کرنا منظور نہیں، اس لیے  
 یہ شرط قرار دی گئی کہ علی ان یعمل فیہا بکتاب اللہ تعالیٰ وسنة رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسیرۃ الخلفاء الراشدین المہدیین  
 ولیس لمعاویہ بن ابی سفیان ان یعمل ای احد من بعدہ  
 عہد اہل یكون الامر من بعدہ شورى بین المسلمین  
 وعلی ان الناس امنون حیث كانوا من ارض اللہ تعالیٰ  
 فی شامهم وعراقهم وحجازهم ویمتہم وعلی  
 ان اصحاب علی وشیعة امنون علی انفسہم واموالہم ونساءہم

و اولادہم حیث کانوا و علی معاویۃ بن ابی سفیان بذالک عہد اللہ  
و میثاقہ وان لا یتغی للحسن بن علی و لا لایحیدہ الحسین و لا لاحد  
من بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غائلۃ سرّا و لا جہرا  
و لا یخفی احدامنہم فی افق من الافاق۔

”اس شرط پر کہ معاویہ مسلمانوں کے درمیان کتاب خدا پر عمل کریں اور  
سنت رسول اللہ کا اجراء کریں اور صحیح راستہ پر چلنے والے  
ہدایت یافتہ خلفاء کی جو سیرت ہونا چاہیے اس کے پابند رہیں  
اور معاویہ کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اپنے بعد کسی کو بھی جانشینی کے لیے  
نامزد کریں اور ولی عہد قرار دیں بلکہ یہ امر ان کے بعد مسلمانوں کے شوریٰ  
پر موقوف ہوگا۔ اور یہ کہ تمام لوگ امن و امان میں رہیں  
گے۔ شام، حجاز، عراق، یمن، جس جگہ بھی خدا کی زمین میں وہ بس گئے  
ہوں، اور علیؑ کے اصحاب اور ان کے شیعہ بھی اپنے جان، مال،  
ناموس، اولاد ہر حیثیت سے مامون و محفوظ رکھے جائیں گے جس جگہ  
بھی ان کا قیام ہو۔ یہ عہد ہے جو خدا کی طرف سے معاویہ کے اوپر  
عائد ہے اور معاویہ کسی وقت میں بھی امام حسنؑ یا ان کے بھائی  
امام حسینؑ یا اہل بیت رسولؑ میں سے کسی اور شخص کے قتل کی ریشہ  
دوانی نہ کریں گے۔ خفیہ طور سے اور نہ علانیہ اور نہ کسی وقت میں  
ان کو قتل کی دھمکی دیں گے۔ اور نہ خوف و دہشت کا باعث  
ہوں گے۔“

یہ تھے شرائط صلح جن پر طرفین کا اتفاق ہوا۔

جس طرح امام حسنؑ اس صلح پر رضا مند تھے، اسی طرح آپ کے چھوٹے  
بھائی امام حسینؑ بھی اس سے متفق تھے اور ان کی رائے بھی حالات و وقت کو  
دیکھتے ہوئے امام حسنؑ کی رائے سے متحد تھی شیعوں کے عقائد کے لحاظ سے

تو مصومین کی آراء میں اختلاف ہو ہی نہیں سکتا۔ لیکن میں تو تاریخی حیثیت سے کلام کر رہا ہوں۔ اس حیثیت سے بھی یہ حقیقت ثابت ہے کہ امام حسنؑ نے جو صلح کی ہے تو امام حسینؑ بھی اس سے متفق تھے۔

چنانچہ میرے پیش نظر ہے تاریخ "الاخبار الطوال" یہ ابو حنیفہ احمد بن داؤد دنیوری کی تصنیف ہے۔ جن کی وفات ۲۸۱ھ میں ہوئی ہے۔ یہ طبری کے معاصر اور ایک حیثیت سے ان سے مقدم ہیں۔ اس لیے طبری کی وفات ۳۲۰ھ میں ہے۔

یہ تاریخ مصر میں چھپی ہے اور وہاں کے جامع ازہر کے مدرس علم تاریخ شیخ محمد خضریٰ مشہور مصنف تاریخ خضریٰ کے حواشی اور توضیحات کے ساتھ ۱۳۳۰ھ میں طبع ہوئی ہے۔

یہ کتاب میرے سامنے ہے اور اس میں لکھا ہے کہ حجر بن عدی اور عبیدہ بن عمر جو صلح امام حسنؑ کے مسئلہ میں اختلاف رکھتے تھے امام حسینؑ کے پاس آئے اور کہا :

"ابا عبد اللہ شریعتہ الذل بالعز و قبلتہما القلیل  
وترعتہ اکثر اطعنا الیوم واعصنا الدھر دمع  
الحسن وما رائی من هذا الصلح واجمع الیک  
شیعتک من اهل الکوفۃ وغیرہا و لنح  
وصاحبی هذا لمقدمۃ فلا یشعرا بن ہند  
الا ونحن تقارعہ السیوف

دیکھئے وہ ایسے الفاظ میں گفتگو کر رہے ہیں جو ہر ایسے انسان کے جوش کو موجزن کر دیں جس کے اقدامات جذبات کے ماتحت ہوتے ہوں۔ وہ کہتے ہیں۔ "اے ابو عبد اللہ! آپ لوگوں نے عزت کے بدلے میں ذلت کو خرید لیا۔ آپ نے کم حقوق حاصل کر کے بہت سے اپنے حقوق سے دست کشی کر

لی۔ اب آپ آج ہماری بات مان لیجئے چاہے پھر کبھی نہ مانئے گا۔ آپ امام حسنؑ کو چھوڑ دیجئے، صلح پسندی کے اس مسلک کی بنا پر جو انھوں نے اختیار کیا ہے۔ لیکن آپ اپنے ساتھیوں کو جمع کیجئے جو کوفہ میں ہیں یا کوفہ کے باہر اور ہم دونوں آدمیوں کو مقدمۃ الجیش کا افسر بنا دیجئے۔ پس حاکم شام کو خبر بھی نہ ہو کہ ہم تلواروں سے حملے کرتے ہوئے نظر آئیں۔

حضرتؑ نے فرمایا یہ نہیں ہو سکتا۔ ہم عہد کر چکے قول و قرار کر چکے اب عہد شکنی ممکن نہیں اور ملاحظہ ہو علی بن محمد بن بشیر بہدانی یہ بھی اسی جماعت میں سے ہیں جو صلح پر معترض تھے۔ ان کا بیان ہے کہ میں سفیان بن ابی لیلیٰ کی معیت میں مدینہ پہنچا اور امام حسنؑ کے پاس ملنے گیا۔ آپ کے پاس اس وقت مسیب بن نجبه، عبداللہ بن وداکد تھیں اور سراج بن مالک خثعمی موجود تھے۔

میں نے کہا السلام علیک یا مذل المؤمنین۔ آپ نے اس طرح کے سلام کا جواب بھی ضروری سمجھا اور فرمایا۔ وعلیک السلام اجلس لست مذل المؤمنین ولكنی معزہم ما اردت بمصالحتی معاویۃ الا ان اذفع عنک القتل عند ما رأیت من تباطیء اصحابی عن الحرب ونکولہم عن القتال واللہ لمن سرنا الیہ بالجمال والشجر ما حان بذل من افشاء هذا الامر الیہ۔ ”تم پر بھی سلام ہو، بیٹھو، میں مؤمنین کی ذلت کا باعث ہونے والا نہیں ہوں میں تو ان کی عزت کا خواہاں ہوں، مجھے تو اس صلح سے یہ منظور تھا کہ خونریزی کا السداد ہو اور قتل کا سلسلہ موقوف ہو، جب کہ میں نے دیکھا کہ اب جنگ کا جوش و دلولہ باقی نہیں رہا ہے۔ اور جنگ میں کمزوری ہونے لگی ہے۔ میں یہ دیکھ رہا تھا کہ اگر جنگ آئندہ بھی جاری رکھی گئی تب بھی نتیجہ میں ایک دن معاویہ کی بادشاہت قائم ضرور ہو جائے گی۔“

یہ حضرتؑ نے اپنے مخاطب کی مذاق طبیعت کے موافق کلام فرمایا۔ اب

یہ لوگ حضرت کے پاس سے اٹھ کر امام حسینؑ کے پاس گئے اور حضرت سے پوری گفتگو امام حسینؑ کی بیان کی حضرت نے فرمایا۔ صدق ابو محمد فلیکن کل رجل منکم ملسان اجلاس بیتہ مادام ہذا الانسان بیٹا۔

”سبح کہا ابو محمد (حضرت حسنؑ) نے تمہیں لازم ہے کہ ہر شخص تمہیں سے اس طرح گھریں بیٹھ جائے جس طرح وہ فرش جو سب سے نیچے پچھایا جاتا ہے۔ جیسے چٹالی جو بدلی نہیں جاتی اور اٹھتی نہیں ہے اس وقت تک کہ جب تک یہ شخص یعنی حاکم شام معاویہ زندہ رہے۔“

یہ ہیں وہ واقعات جن سے حقیقت حال بے نقاب ہو کر سامنے آجاتی ہے ان لوگوں کا خیال غلط ہے جو یہ کہتے ہیں کہ امام حسینؑ صلح سے راضی نہ تھے۔ آپ کا طرز عمل بھی یہی بتلاتا ہے کہ صلح پر آپ نے قیام کیا۔ جنگ کی کوئی تیاری نہیں کی۔

دس برس آپ کو امام حسنؑ کی معیت میں گزرے۔ ان کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ بھائی کے دباؤ سے آپ صلح پر قائم رہے۔ لیکن امام حسنؑ کے بعد بھی دس برس تک آپ خاموش نظر آتے ہیں جبکہ شیعہ عقائد کے مطابق امامت آپ کی طرف منتقل ہو چکی تھی۔

امام حسنؑ کی زندگی خاموشی سے گزری، کسی قسم کا تعرض نہیں۔ کوئی جنگ کی صورت نہیں لیکن معاہدہ ہوا تھا وہ کہاں تک پایہ تکمیل کو پہنچا؟ اس پر کس حد تک عمل ہوا؟ اس کو تاریخ کا دیکھنے والا کچھ کچھ خوب جانتا ہے۔

میں اگر تاریخی واقعات کو تفصیل سے پیش کرنا چاہوں تو وقت و فرصت میں گنجائش نہیں ہے۔ لہذا مختصر طور سے یہ دکھانا ضروری سمجھتا ہوں کہ شرائط صلح جو قرار پائے تھے ان پر عمل نہیں ہوا۔

یہ ایسی باتیں نہیں ہیں جنہیں کوئی کہے اور کوئی انکار کرے بلکہ یہ ایسی حقیقتیں

ہیں جو انکار کے قابل نہیں ہیں۔

پہلی شرط معاہدہ کی یہ ہے کہ ان يعمل فیہا کتاب اللہ وسنة رسول اللہ وسیرۃ الخلفاء الراشدین المہدیین۔ ”عمل ہونا چاہیئے کتابِ خدا پر اور رسالتِ مآب کی سنت پر اور ایسے خلفاء کی سیرت پر جو راشدین و مہدیین سمجھے جاسکیں۔“

اس پر کہاں تک عمل ہوا اور کہاں تک نہیں ہوا؟ اس کا بیان بہت طویل الذیل ہے۔ میں مختصر طور سے یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ یہ شرط پوری نہیں ہوئی۔ خود شیعوں کا جو عقیدہ ہے وہ تو ہے ہی۔ میں نے اس وقت عقائدِ شیعہ کی تبلیغ کا ارادہ نہیں کیا ہے۔ اس کے دوسرے مواقع ہیں لیکن عام اسلامی نقطہ نظر اور اکثریتِ مسلمین یعنی سوادِ اعظم کے زاویہ نگاہ سے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جناب رسالتِ مآب کے بعد صرف تیس برس تک خلافتِ راشدہ کا دور رہا ہے۔ ایک حدیث بھی اس کے متعلق بیان کی جاتی ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا۔ ان الخلفاء بعدی ثلاثون سنة۔

یہ تیس برس کی مدت پوری ہو جاتی ہے اس چھ مہینہ تک جس میں امیر المومنین کی شہادت کے بعد امام حسنؑ سے خلافت کا تعلق رہا ہے اور بس اس کے بعد سے یعنی جب سے کہ آپؑ نے معاویہ کے ساتھ صلح کر کے خلافت ان کے سپرد کی۔ وہ تیس برس کی مدت ختم اور خلافت کا زمانہ منقض ہو گیا۔ بس اس کے بعد ملوکیت ہے۔ جہان بینی ہے، دنیا داری ہے مگر خلافت نہیں ہے۔

غور کے قابل یہ بات ہے کہ اگر یہ شرط پوری ہوئی ہوتی کہ کتابِ خدا، سنتِ رسولؐ اور راشدین و مہدیین خلفاء کی سیرت پر عمل ہو تو معاویہ کی حکومت خلافتِ راشدہ کے حدود سے خارج کیوں قرار پائی۔

عمر بن عبدالعزیز کے متعلق یہ خیال کیا گیا ہے کہ ان کا زمانہ ملحقانہ خلافتِ راشدہ سے ہے۔ مگر فاصلہ ہو جانے کی وجہ سے اس میں محسوب نہیں ہوا۔ کہا جاتا

ہے کہ ان کی سیرت اپنے ہمنام حضرت خلیفہ ثانی کی سیرت سے ملتی جلتی ہے۔ لہذا ان کی حکومت راشدہ خلافت کے نام کی مستحق ہے مگر معاویہ کے دور حکومت کے متعلق کسی نے یہ رائے ظاہر نہیں کی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک اس شرط پر عمل نہیں ہوا تھا۔ پھر اب میں واقعات کا جائزہ لے کر کیا کروں جب کہ ایک صحیح متفقہ علمی فیصلہ میرے سامنے آگیا ہے جس پر تمام مسلمانوں کی ہر تصدیق ثابت ہے۔ دوسری شرط یہ تھی کہ ”تمام لوگ امن و امان میں رہیں گے اور صبر و سکون کی فضا میں سانس لے سکیں گے“ اس کے متعلق تاریخی کتب کے صفحات انتہائی تاریک رقع پیش کر رہے ہیں۔

زیاد بن سمیہ کی حکومت عراق میں اور اس کے بعد سے جو واقعات پیش آئے ہیں وہ ایک مختصر وقت میں تذکرہ کے قابل نہیں ہیں۔

حجر بن عدی اور ان کے چھ ساتھی شام میں بلوا کر قتل کر دیے گئے حالانکہ وہ اعلان کر رہے تھے کہ ہم مسلمان ہیں ہم اپنے معاہدہ پر قائم ہیں اور بغاوت نہیں کر رہے ہیں مگر وہ باوجود اس کے اس عظیم جرم کی بنا پر قتل کر دیے گئے۔ جس کا نام ہے محبت اہل بیت۔ ان کے متعلق نہ حلم میں کوئی گنجائش تھی نہ رحم و کرم ان پر نگاہ ڈالنے کی اجازت دیتا تھا۔

یہ واقعہ ایسا تھا جس پر تمام عالم اسلام نے اظہارِ تأسف کیا اور غم و غصہ کا اظہار کیا۔

یہ حجر بن عدی کون تھے؟ استیعاب میں ہے کان من فضلاء الصحابة یہ صحابہ کرام کے اندر افاضل میں محسوب ہیں — کتب فیہ زیادالی معاویۃ فامرہ ان یبعث بہ الیہ فبعث الیہ مع وائل بن حجر الحضرمی فی اثنی عشر رجلاً کلہم فی الحدید فقتل معاویۃ منہم سنۃ و استجلی سنۃ و کان حجر ممن قتل۔ ”ان کے بارے

میں زیادہ نے حاکم شام کو شکایت کا خط لکھا حکم دیا گیا کہ ان کو شام کی طرف بھیج دو۔  
یہ بارہ آدمی تھے جو لوہے میں جکڑ کر شام کی طرف بھیج دیے گئے۔

معاویہ نے چھ آدمیوں کو قتل کیا اور چھ آدمیوں کو چھوڑ دیا اور حجر بن عدی بھی  
ان میں تھے کہ جو قتل کیے گئے۔

اب ان کی ہر دلعزیزی ملاحظہ ہو۔ فبلغ ما صنع بهم زیاد الخ  
عائشة فبعث الخ معاوية عبد الرحمن بن الحارث بن هشام  
”زیاد کی منجھری کی اطلاع ام المومنین عائشہؓ کو پہنچی۔ آپ نے عبد الرحمن بن حارث  
بن ہشام کو حسب ذیل پیغام کے ساتھ حاکم شام کے پاس روانہ کیا۔ اللہ اللہ  
فی حجر واصحابہ“ خدا سے خوف کرنا حجرؓ اور ان کے ساتھیوں کے  
بارے میں۔“ مگر افسوس ہے کہ عبد الرحمن اس وقت پہنچے جب حجر اپنے پانچ  
ساتھیوں کی معیت میں قتل ہو چکے تھے عبد الرحمن نے معاویہ سے کہا۔ عذب  
عنك حلم الخ سفیان فی حجر واصحابہ الاجستہم  
فی السجون وعرضتهم للطاعون۔“ آپ کے پاس سے  
کہاں گیا تھا ابوسفیان سے ملا ہوا حلم؟ آپ نے اس حلم سے کام کیوں نہ  
لیا؟ آپ نے ان کو جیل خانے ہی میں قید کر دیا ہوتا اور بار و طاعون سے  
ہلاک ہو جانے دیا ہوتا۔“

حاکم شام نے (شاید طنز کے طور پر) جواب دیا۔ حین غاب عنی  
مثلک من قومی ”تمہارا جیسا کوئی مشورہ دینے والا موجود نہ تھا، اس  
لیے ایسا ہوا۔“ عبد الرحمن نے کہا، واللہ لا تعدّ لك العرب حلما  
بعدھا ابدًا ولا رأیاً قتلتم قوما بعث بهم ائیک اساری من  
المسلمین۔“

”اب بخدا عرب میں نہ تو آپ کے حلم کا کوئی ذکر ہوگا اور نہ آپ کی اصابت  
رائے قابل تسلیم رہی ہے۔ آپ نے ایسے آدمیوں کو قتل کیا جن کو قید کر کے آپ کے

پاس بھیجا گیا تھا اور وہ مسلمان تھے :

جب معاویہ مدینہ رسول میں آئے اور حضرت عائشہؓ کے پاس سلام کے لیے حاضر ہوئے تو سب سے پہلی بات جو ام المومنینؓ نے پیش کی وہ حجرؓ کا معاملہ تھا اور اس گفتگو میں یہاں تک طول ہوا کہ معاویہ نے اپنی جرأت و دیدہ دلیری سے کہا۔ فذ عینی و حجر احتیٰ تلبقی عند ربنا۔

”اچھا پھر چھوڑ دیجئے مجھے اور حجرؓ کو، خدا کے یہاں دیکھا جائے گا۔“  
یہ نفی اہمیت اس قتل کی ام المومنینؓ کی نظر میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا واقعہ ہے کہ آپ بازار میں تشریف رکھتے تھے۔ فنعی الیہ حجر فاطلق خبرتہ و قام وقد غلب التییب۔ ”آپ کو حجرؓ کے قتل کی خبر ملی تو آپ بے چین ہو گئے، نشست کو قائم نہ رکھ سکے اور کھڑے ہو کر چیخیں مار مار کر رونے لگے۔“

محمد بن سیرین کا بیان ہے کہ جب حجرؓ بن عدی کو سزائے موت سنائی گئی۔ قال دعونا اصلی رکعتین۔ ”انھوں نے کہا مجھے اتنی اجازت دو کہ میں دو رکعت نماز پڑھ لوں۔“ اجازت ملی، انھوں نے دو رکعت نماز اختصار کے ساتھ ادا کی۔ اس کے بعد کہا۔ لولا ان تظنوا لی غیر الذی بی لا ظلمتہما۔ ”اگر تم کو یہ خیال نہ پیدا ہوتا کہ میں قتل کے خوف سے نماز میں طول دے رہا ہوں تو میں نماز اتنی جلدی ختم نہ کرتا۔“

محمد بن سیرین سے سوال کیا جاتا تھا کہ مقتول کو اپنی موت سے پہلے نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں۔ تو وہ جواب دیتے تھے کہ صلاتہا جنب و حجرہما فاضلان۔ ”جنبؓ اور حجرؓ دونوں آدمیوں نے اپنے قتل کے پہلے دو رکعت نماز پڑھی اور یہ دونوں فاضل شخص تھے۔“

(اس کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں کا فعل ہمارے لیے سند ہے۔“  
حسن بھری کے متعلق مذکور ہے کہ ان سے معاویہ اور قتل حجرؓ کا تذکرہ ہوا تو

انہوں نے کہا۔ دین لمن قتل حجد واصحابہ ”وائے ہو اس پر جس نے حجر اور ان کے اصحاب کو قتل کیا۔“

امام احمد بن حنبل نے اپنے استاد یحییٰ بن سلیمان سے دریافت کیا کہ کیا حجر بن عدی مستجاب الدعویٰ تھے؟ تو انہوں نے کہا۔ نعم وکان من رفاضل اصحاب النبیؐ) ہاں اور افاضل اصحاب رسولؐ میں سے تھے۔“

ام المؤمنین عائشہؓ نے جو پیغام بھیجا تھا اور پھر جوزبانی گفتگو حاکم شام سے فرمائی اس کا تذکرہ ہو چکا۔ اب ملاحظہ فرمائیے کہ آپ نے اپنے مقام پر حجرؓ کے قتل کے متعلق کس طرح اظہار خیال کیا۔ آپ نے فرمایا۔

اما والله لو علم معاوية ان عند اهل الكوفة منعة ما احببنا على ان ياخذ حجد واصحابه من بينهم حتى يقتلهم بالشام ولكن ابن اكله الاكباد علم ان الله قد ذهب الناس اما والله ان كانوا لجمعوا العرب منعة وفقها والله در لبيد حيث يقول.

ذهب الذين بعاش في اكنافهم ولقيت في خلف كجد الاحبر لا ينفعون ولا يرجون خيرهم ويعاب قائلهم وان لم يشبه

”اگر معاویہ کو احساس ہوتا کہ اہل کوفہ میں کچھ بھی جرأت و ہمت ہے تو وہ کبھی حجرؓ اور ان کے اصحاب کو گرفتار کرنے کی جرأت نہ کرتا کہ شام میں بلوا کر انہیں قتل کرے لیکن جگر خوارہ کے لڑکے کو معلوم تھا کہ آدمی فنا ہو چکے ہیں، خدا کی قسم یہ لوگ اپنی طاقت اور مفتی قابلیت کے لحاظ سے عرب کے سر اور دماغ سمجھے جاسکتے تھے۔ پسید شاعر نے کیا خوب نظم کیا ہے اپنے اشعار میں جن کا مضمون یہ ہے؛

”گزر گئے وہ لوگ جن کی پناہ میں زندگی بسر کی جاسکتی تھی اور رہ

گیا ہوں میں اب ایسے پسماندہ افراد میں جو خاشتی اونٹ کی کمال کے مثل  
ہیں نہ تو ان کا کوئی فائدہ ہے اور نہ ان سے کسی اچھائی کی توقع ہے،  
جب وہ بات کرتے ہیں تو عیوب سے مملو، چاہے وہ شور و غل برپا  
نہ کریں۔“

یہ تھے تاثرات مختلف اکابر اسلام کے حجر بن عدی کے واقعہ قتل کے اوپر  
ایک بزرگ تھے ربیع بن زیاد حارثی جو ابن زیاد کی طرف سے خراسان کے حاکم  
تھے۔ انھیں جب حجر بن عدی کے قتل ہونے کی خبر پہنچی تو انھوں نے کہا:

اللہم ان كان للربيع عندك خير فاقبضه اليك وعجل  
”خداوند! اگر ربیع کے لیے تیرے نزدیک کچھ بہتری ہے تو جلد اس کی روح  
کو قبض فرمالے۔ فلم یبرج من مجلسه حتی مات“ ابھی اپنی جگہ سے  
ہٹے نہ تھے کہ روح قبض ہو گئی اور دنیا سے مفارقت کی۔“

جب حاکم شام کا مرض الموت شدید ہوا تو عبداللہ بن یزید اسدی آپ  
کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے دیکھا کہ آپ بہت مضطرب ہیں اس نے  
(خوشامد کے طور پر) کہا کہ آپ کو اضطراب کی کیا ضرورت؟ اگر مر گئے تو جنت  
میں پہنچے اور اگر زندہ رہے تو مسلمانوں کے جہاں پناہ رہے۔ معاویہ نے کہا  
خدا تمھارے باپ پر رحمت نازل کرے وہ مجھے حجر بن عدی کے قتل سے  
منع کر رہے تھے“

یہ آخری وقت تھا، کہ جب اپنے طرز عمل کا احساس ہو رہا تھا طبری  
میں لکھا ہے کہ عام طور سے مشہور ہے کہ جب معاویہ کا وقت وفات پہنچا تو

۱۔ مذکورہ بالا واقعات کے لیے ملاحظہ ہوا استیعاب مطبوعہ مصر پر حاشیہ اصابع ج ۱

انہوں نے تین مرتبہ کہا۔ یوم لی موت ابن الادب طویل۔ ”حجر بن عدی کے قتل سے مجھے طویل روزگار کا سامنا ہے۔“ (حزن و مشقت کی دنیا طوفانی ہوتی ہے۔ جس طرح راحت و مسرت کی مختصر، لہذا مقصود یہ ہے کہ مجھے بڑی تکلیف و زحمت کا سامنا ہے۔ اس قتل کے سبب سے) یہ تو حجر کا قتل تھا لیکن دوسرے نہ معلوم کتنے بے گناہ تھے جو سیاست کی تیغ بے دریغ کی نذر ہو چکے تھے۔

یہ شرط تھی معاہدہ کی جس کی تعمیل اس طرح کی گئی۔ اس کے بعد وہ شرط تھی کہ کسی کو اپنا جانشین نہ بنائیں گے۔ یہ شرط کچھ زیادہ بیان کی محتاج نہیں ہے۔ معلوم ہے جو کچھ ہوا۔ جانشین بنایا گیا اور کون؟ یزید ایسا فاسق و فاجر، ننگ مسلمان و اسلام اور اس کی جانشینی کو مسلم بنانے کے لیے کیا کیا تدابیر اختیار کیے گئے۔ کس طرح لوگوں سے بیعت حاصل کی گئی۔ وہ جلسے دیکھنے کے قابل تھے جو یزید کی جانشینی کے اعلان کے لیے منعقد کیے گئے تھے۔ کس طرح ان میں جبر و تشدد کا مظاہرہ تھا۔ کس طرح عام افراد کے ضمہ کو سنہرے اور روپے سکوت سے خریداجا رہا تھا۔ اور یہی اسباب و ذرائع تھے جن سے یزید کی خلافت کو تسلیم کرایا گیا۔ اس کے بعد یہ شرط تھی کہ ظاہر بظاہر یا مخفی طور سے کسی طرح امام حسنؑ اور امام حسینؑ کے قتل کی تدبیر نہ کی جائے۔ اس شرط کی خلاف ورزی کا اظہار کرنا بڑی ذمہ داری کا کام ہے خفیہ ریشہ دو اینوں کے لیے ثبوت ہم پہنچانا انسان کا کام نہیں ہے۔

بہر حال یہ تو تقریباً تاریخ کی مسلمہ حقیقت ہے کہ امام حسنؑ زہر سے شہید کیے گئے۔ آپ کے قتل ہو جانے کی خبر پر شام کے قصر میں تکبیر کی صدا بھی بلند ہوئی

اور اظہار مسرت بھی کیا گیا۔

اس سے زیادہ کتنا میری ذمہ داری کے خلاف ہے۔ خفیہ باتیں کھل  
بائیں تو وہ خفیہ کب رہیں۔ قرائن کی دنیا میں بے شک وسعت ہے لیکن اس  
کے لیے طولی کلام کی ضرورت ہے۔

بہر حال شرائط معاہدہ پامال ہوئیں اور کسی ایک شرط پر بھی عمل نہ ہوا۔





# حضرت امام حسینؑ کی جنگ اور

## رواداری و صلح پسندی کے حیرت انگیز مظاہرے

مذکورہ سابق صورت حال کے بعد جب کہ شرائط صلح بالکل پامال ہو چکے تھے، آپ اگر جنگ پر تیار ہو جانے کو کسی کو الزام دینے کا حق نہ تھا مگر کیا کہنا فرزندِ رسولؐ کی رواداری کا، کہ وہ اس کے بعد بھی جنگ پر آمادہ نہ ہوئے، نہ کالصب العین یہی رہا کہ میں حمایتِ باطل سے علیحدہ رہوں لیکن امن سوزی اور خیریزی کی ذمہ داری مجھ پر عائد نہ ہو۔

آپ نے مذکورہ بالا خلافت درزیوں کے بعد وہی طرزِ عمل اختیار کیا جو ہر شائستہ اور پُر امن جماعت کے اندر اس قسم کی غیر آئینی باتوں کا اختیار کیا جاتا ہے۔

یعنی آپ نے ایک مکتوب کے ذریعہ سے جو حاکمِ شام کو تحریر فرمایا تھا مذکورہ بالا باتوں پر احتجاج ضرور فرمایا۔ مکتوب طولانی ہے جس کے ضروری اقتباسات ذیل میں درج ہیں۔

الست القتاتل حبرا افاکنداة والمصلین العابدین الذین  
کانوا ینکرون الظلم ویستعظمون البدع ولا ینخافون فی  
الله لومة لائم ثم قتلتمو ظلما وعدا وانا من بعد ما کنت

اعطيتهم الاحياء المغلظة والمواثيق الموكدة لا تأخذهم  
بمحدثات كان بينك وبينهم ولا باحنة تجدناها في نفسك۔

”کیا تم نے نہیں قتل کیا ہے حجر کو جو قبیلہ کندہ سے تھے؟ اور  
ان نماز گزار عابدوں کو جو ظلم کو برا سمجھتے اور بدعتوں کو بڑی گراں چیز  
خیال کرتے اور خدا کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کے برا  
بھلا کہنے کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ پھر طرہ یہ کہ تم نے ان کو ظلم و  
عداوت سے اس وقت قتل کیا جب کہ تم ان کو بڑی بڑی قسموں  
اور مضبوط وعدوں کے ساتھ اس بات کا اطمینان دلا چکے تھے  
کہ تم ان سے کسی اس خصومت کا بدلہ نہ لو گے جو تمہارے ان  
کے درمیان میں رہی ہو اور نہ کوئی عداوت نکالو گے جو تمہارے  
دل میں پائی جاتی ہو۔“

اولست قاتل عمرو بن الحمق الخزاعي صاحب  
رسول الله العبد الصالح الذي ابلته العباد لا فخل جسمه  
واصفرو لونه بعد ما امنه واعطيته من عمود  
الله ومواثيقه ما لو اعطيتها لاهل انزل اليك  
من راس الجبل ثمانية جبالاً على ربك و  
استخفا فابذل لك العهد۔

”کیا تم نے عمرو بن حمق خزاعی کو نہیں قتل کیا جو رسالت مآب کے صحابی اور  
ایسے نیک بندہ تھے جن کو عبادت نے پڑ مردہ کر دیا تھا اور اس سے ان کا جسم  
لاغر اور رنگ زرد پڑ گیا تھا۔ جب کہ تم نے ان کو امان دی تھی اور عہد کیا تھا  
ایسی قسموں کے ساتھ کہ اگر کسی پرند طائر سے اسی طرح قسمیں کھائی جائیں تو  
وہ اطمینان کر لے اور پہاڑ پر سے اتر کر تمہارے پاس آجائے۔ مگر اس کے بعد تم  
نے انہیں قتل کر دیا اور اس طرح نہ خدا کا خوب کیا نہ اس عہد کا احترام۔“

الست المدعی زیاد بن سمیة المولود علی فراش عبید ثقیف  
 فزعمت انه ابن ابيك وقد قال رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم المولد للفراش وللطاهر الحجر فتركت سنة رسول  
 الله تعمدًا وتبعته مواءمًا بغير هدى من الله ثم سلطنه  
 علی العرافین یقطع ایدی المسلمین وارجلهم ولبسهم اعینهم  
 ولبصیلهم علی جذوع النخل۔

”کیا زیاد بن سمیہ جو قبیلہ بنی ثقیف کے ایک ذلیل و حقیر غلام کے  
 بستر پر پیدا ہوا تھا، اس کو تم نے اپنے ساتھ ملحق نہیں کیا اور یہ  
 ظاہر نہیں کیا کہ وہ تمہارے باپ کی اولاد ہے حالانکہ رسالت کتاب  
 کی حدیث ہے کہ اولاد اسی سے ملحق ہے جس کا بچھونا ہو اور زنا  
 کار کے لیے خاک پتھر ہے اور بس۔ مگر تم نے جان بوجھ کر سنت  
 رسولؐ سے مخالفت کی اور بغیر کسی دلیل کے اپنی خواہش نفس کی پیروی  
 کی۔ پھر اس کو تم نے عراق، عرب اور عجم پر مسلط کر دیا کہ وہ مسلمانوں  
 کے ہاتھ پاؤں قطع کرتا اور ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھرتا اور  
 ان کو درختوں پر سولیاں دلاتا ہے۔“

ادست صاحب الحضرمیین الذین کتب فہم ابن  
 سمیة کانوا علی دین علی فکتبت الیہ ان اقتل کل من کان  
 علی دین علی فقتلہم و مثل بہم بامرک۔

”کیا تم اس حضری جماعت کے خون کے ذمہ دار نہیں ہو جن کے  
 بارے میں زیاد نے لکھ دیا تھا کہ یہ علیؑ کے دین پر ہیں، تم نے  
 لکھا کہ جو شخص علیؑ کے دین پر ہو اسے قتل کر ڈالو۔ اس نے انہیں  
 قتل کر دیا اور ان کے اعضاء و جوارح کو قطع کیا تمہارے حکم  
 سے۔“

وَلَعَمْرِي مَا دَقِيتْ لِشَرِيطٍ وَلَقَدْ لَقَضْتُ عَهْدًا لَكَ بِقَتْلِكَ  
هَؤُلَاءِ النَّفَرَاتِ بَعْدَ الصَّلْحِ وَالْإِيْمَانِ وَالْعَهْدِ وَالْمَوَاشِقِ  
لَقَتْلِهِمْ مِنْ غَيْرَاتٍ يَكُونُوا قَاتِلُوا وَقَتْلُوا وَلَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ  
لَهُمُ إِلَّا الذِّكْرَ فَفَضَلْنَا وَتَعْظِيمَهُمْ حَقًّا۔

حقیقت یہ ہے کہ تم نے ایک شرط کو بھی پورا نہیں کیا۔ تم نے  
اپنے عہد کو توڑ ڈالا ان لوگوں کے قتل کے ساتھ جنہیں تم نے صلح  
ہو چکنے اور عہد و پیمان ہو جانے کے بعد قتل کیا، تم نے انہیں  
قتل کیا بغیر اس کے کہ انہوں نے جنگ کی ہوتی اور کسی کو قتل کیا ہوتا  
اور تم نے جو کچھ کیا وہ صرف اس بنا پر کہ وہ ہمارے فضائل کو  
ذکر کرتے اور ہمارے حقوق کی معرفت رکھتے تھے۔  
کیا دنیا میں اس قسم کی کاروائیوں کے خلاف اس سے زیادہ کوئی پُر امن  
طریقہ ہے۔

امام حسینؑ نے رواداری سے کام لیا اور صرف احتجاج پر اکتفا فرمائی۔ دس  
بیس تک امام حسنؑ کی وفات کے بعد خاموشی کی زندگی بسر کی۔ حالانکہ اس مدت  
میں کیسے صبر آزمائے مراحل پیش آئے۔

امام حسنؑ کی وفات اور رسولؐ کے روضہ میں دفن سے ممانعت، یہ کوئی  
معمولی واقعہ نہیں ہے۔ حسینؑ! جن کی شجاعت، جن کی قوت و طاقت، جن کی  
ہمت و جرأت کا واقعہ کر بلا نے دنیا سے کلمہ پڑھوا دیا ہے وہ اس موقع پر  
خاموش رہتے ہیں۔ روضہ رسولؐ سے پلٹا لیتے ہیں۔ اور بقیع میں دفن کر دیتے  
ہیں۔

یہ رواداری نہ تھی تو کیا تھی؟  
یزید کی بالکل غیر آئینی خلافت کے سلسلہ میں معاویہ نے جو صورتیں اختیار  
کیں، جلسے کیے، ممالک اسلامیہ میں پیغام روانہ کیے، لوگوں کو بیعت پر مجبور کیا،

مگر امام حسینؑ کی طرف سے اس کے خلاف کوئی کارروائی نہ ہوئی۔  
مثلاً یہ کہ اسلامی بلاد میں خطوط بھیجتے، اجتماع جی جلسے کرتے۔ یہ ثابت  
کرتے کہ یزید کی ولیعهدی غلط ہے۔ آئین کے خلاف ہے۔ حق ہمارا ہے،  
مسلمانوں کو بغاوت پر آمادہ کرتے، یہ نہیں ہوا اور کوئی تاریخ دنیا کی اس قسم  
کی مثال پیش کرنے پر قادر نہیں ہے۔

حد یہ ہے کہ خود مدینہ منورہ میں محفلیں منعقد ہوئیں۔ مکہ معظمہ میں جب  
امام حسینؑ موجود تھے جلسہ کیا گیا۔ اور لوگوں سے بیعت لی گئی۔ کیا آپ اگر مخالفت  
کرتے تو اس کا کچھ اثر پیدا نہ ہوتا؟ لیکن آپ خاموش رہے۔ ہاں بے شک  
خود بیعت نہیں کی۔ جس کے معنی یہ تھے کہ ہم امن و امان کے طالب ہیں خاموشی  
پسند کرتے ہیں مگر حمایت باطل سے علیحدہ رہتے ہیں۔

ہم گوشہ نشین ہیں۔ ہمیں دنیا سے مطلب نہیں ہے تمہیں جو کرتا ہے کرو۔  
جسے چاہو ولیعهد، بادشاہ جو کچھ بناؤ لیکن ہم سے مطلب نہ رکھو، ہم سے  
بیعت کے خواہاں نہ ہو۔ دنیا سے بیعت لے لو، لیکن ہم سے نہ لو۔ یہ اصول  
تھا جس پر امام حسینؑ اول سے قائم تھے اور آخر تک قائم رہے۔  
جب معاویہ مدینہ منورہ آئے ہیں تو اس موقع پر انھوں نے امام حسینؑ  
کے سامنے بھی بیعت کی تحریک پیش کی۔ مگر آپ نے مناسب طریقہ سے اس  
مطالبہ کو طال دیا اور بیعت نہیں کی۔

معاویہ نے اپنی آزمودہ کاری اور جہاندیدگی کی بنا پر آپ کے خلاف  
کوئی عملی قدم نہیں اٹھایا اور نہ آپ کو مجبور کرنے کی ضرورت سمجھی۔ کیونکہ وہ  
سمجھتے تھے کہ حسینؑ امن و امان کے حامی ہیں جب تک ہم خود انھیں مجبور  
نہ کریں گے وہ امن پسندی سے علیحدہ نہ ہوں گے۔

---

لے تفصیل سے یہ ملاحظہ ہو، قاتلان حسینؑ کا مذہب شائع کردہ امامیہ مشن پاکستان لاہور

لیکن اس کے بعد حاکم شام کا انتقال ہو گیا۔ اور یزید تختِ خلافت پر متمکن ہوا باپ بیٹے میں زمین آسمان کا فرقہ تھا۔

وہ صحابہ رسولؐ کے زمرہ میں محسوب۔ آپؐ کی بہن رسولؐ اللہ کے عقید میں تھیں، اور اس لیے آپؐ "خال المؤمنین" سے موسوم، بڑے بڑے اصحاب کی آنکھیں دیکھے ہوئے اور سرد و گرم زمانہ کو برداشت کیے ہوئے، سن رسیدہ، تجربہ کار، چالاک اس لیے ہر موقع و مقام پر سمجھ بوجھ کر قدم اٹھانے کی ضرورت محسوس کرتے تھے، لیکن یزید! عمر کا تقاضا جوانی کی اشک، زندگی کے خاص مشاغل، اصحاب رسولؐ کو چھوڑ کر دوسری قسم کے لوگوں کی صحبت۔ اس کا نتیجہ تھا کہ اسلامی احکام کی پابندی جس کی ظاہری طور پر ضرورت محسوس کی جاتی تھی اب بالکل ہی ملحوظ رکھنا ضروری نہ معلوم ہوتی تھی اور کسی طرح کی آئین پروری لازمی نہ تھی۔

امام حسینؑ اور ان تین دیگر اشخاص کے متعلق جنھوں نے بیعت نہیں کی تھی خود معاویہ نے بھی انتقال سے پہلے یزید کو متنبہ کر دینا ضروری سمجھا تھا، اور کہا تھا کہ مجھے ان لوگوں سے تمہارے متعلق خطرہ ہے۔

یزید نے تختِ خلافت پر قدم رکھتے ہی انہی لوگوں کی طرف توجہ مبذول کرنا ضروری سمجھا اور ولید بن عقیقہ کے نام خط لکھا۔ اسی خط سے افتادِ طبع کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ کس درجہ تشدد اختیار کیا جا رہا ہے معاویہ کے انتقال کا خط اور اس کے ساتھ ایک علیحدہ پُرزے پر یہ کہ حسینؑ اور ان لوگوں کو جنھوں نے بیعت نہیں کی ہے فوراً بیعت پر مجبور کرو، سختی سے کام لو، کسی قسم کی رعایت نہ ہونے پائے اور نہ مہلت دی جائے۔

۱۔ ملاحظہ ہو ہمارا رسالہ "مجاہدہ کربلا" ص ۱۱

۲۔ ان واقعات کو ہم نے تفصیل سے "مجاہدہ کربلا" میں لکھا ہے اس لیے اس موقع پر صرف واقعات کے حوالہ اور ان کے نتائج پر اکتفا کریں گے۔

یہ خط ولید کے پاس پہنچا اور ولید نے مردان سے مشورہ کیا۔ مردان کی دہشتی ہے جو تمام تاریخوں کے متفقہ فیصلہ سے خلیفہ ثالث کے قتل کی ذمہ دار قرار پاتی ہے جنگِ جمل میں طلحہ پر تیر لگا نا بھی اسی کا کام تھا۔ اور امام حسنؑ کی وفات کے بعد آپ کو قبر رسولؐ کے پہلو میں دفن سے روکنے والی بھی یہی ذات تھی۔ ایسے شخص سے مشورہ کیا جا رہا ہے تو معلوم ہے کہ کیسا مشورہ ملے گا۔ مشورہ یہ ملا کہ ابھی ان لوگوں کو بلا کر بیعت طلب کرو۔ اگر منظور کریں ذخیرہ نہیں تو ابھی قتل کرادو۔

آدمی گیا اور امام حسینؑ و عبداللہ بن زبیر کو طلبی کا پیغام پہنچا دیا۔ امام حسینؑ ولید کے پاس تشریف لائے۔ مردان بیٹھا ہوا تھا۔

امامؑ کے ساتھ آپ کے اعز و انصار کی ایک کافی جماعت مسلح و مکمل موجود تھی جس کو آپ نے دروازہ پر کھڑا کر دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ جب میں تمہیں بلاؤں یا ولید کی آواز بلند ہو تو تم اندر داخل ہو جانا۔

ولید نے معادیہ کے انتقال کی خبر اور بیعت کا پیغام دیا جسے سن کر حضرت نہ برا فرختہ ہوئے نہ غصہ کا مظاہرہ کیا۔ بلکہ یہی چاہا کہ معاملہ کسی طرح ٹل جائے اور فرمایا۔

”اچھا! تو مجھ ایسے شخص سے تم بیعت لو گے تو اس پر تو راضی نہ ہو گے کہ میں مخفی طور سے بیعت کر لوں اور چلا جاؤں جب تک کہ اس کا عام طور سے علانیہ اظہار نہ ہو۔“

ولید نے کہا، ”بے شک“

آپ نے فرمایا۔ تو جس وقت تم معادیہ کی وفات کا اظہار کرنا اور عام لوگوں سے بیعت لینا تو مجھ سے بھی کہنا۔“

ولید نے منظور کیا۔ مردان نے دیکھا کہ میرا مقصد پامال ہو گیا۔ بگڑ کے بولا ”اگر اس وقت حسینؑ ہاتھ سے نکل گئے تو پھر بغیر شدید خونریزی کے ہاتھ نہ آئیں گے“

ابھی انہیں جانے نہ دو جب تک بیعت نہ کر لیں یا قتل کیے جائیں۔  
امام حسینؑ کو غیظ آگیا اور فرمایا: ”کیا بجال تیری یا ولید کی جو مجھے قتل کر سکے۔“  
یہ کہہ کر اٹھ کھڑے ہوئے اور بابر تشریف لے آئے۔

یہ معلوم ہے کہ جب ایک بادشاہ دنیا سے جاتا ہے تو لوگوں میں خاص طور سے اضطراب ہو جاتا ہے۔ اور نظام حکومت بھی انتہائی کمزور۔ اگر آپ چاہتے تو چونکہ اس وقت مدینہ میں ولید کے پاس کوئی فوج نہ تھی نہ لشکر، ولید کو قتل کر دیتے اور مروان کا کام تمام کر دیتے تو آپ دیکھتے وقتی حیثیت سے مدینہ میں امام حسینؑ کی سلطنت ہوتی۔ اور آپ کو موقع ہوتا کہ پھر اطراف و جوانب میں خطوط لکھ کر دوسرے لوگوں کو اپنے سے متفق کریں، مگر یہ تو آپ کو منظور ہی نہ تھا۔ آپ تو بس یہ چاہتے تھے کہ بیعت نہ کریں۔ حمایت باطل سے علیحدہ رہیں۔ اور بس، اس لیے آپ نے مدینہ چھوڑنا گوارا کیا اور کوئی عملی قدم نہیں اٹھایا۔

امامؑ نے مدینہ سے ہجرت کی۔ کہاں تشریف لے گئے؟ مکہ معظمہ۔ مکہ معظمہ میں آپ کا تشریف لے جانا درحقیقت اس بات کا عملی ثبوت پیش کرنا تھا کہ آپ کا مقصد صرف اتنا ہے کہ اپنی زندگی کو خطرہ سے محفوظ کریں۔ اور باطل کی حمایت سے الگ رہ کر زندہ رہیں، اس لیے کہ مکہ معظمہ لڑائی کی جگہ نہیں، پناہ کی جگہ ہے۔

مکہ معظمہ وہ جگہ ہے جس کو مامن الناس قرار دیا گیا ہے۔ آپ کا مکہ معظمہ میں جا کر ٹھہرنا یہ اس بات کا عملی ثبوت پیش کرنا تھا کہ ہم کوئی بغاوت کرنا نہیں چاہتے، اور کسی جماعت کے خلاف کوئی معاندانہ طرز عمل اختیار نہیں کرتے۔ ہم کو چھوڑ دو، گوشہ انزوار ہی میں سہی مگر ہم کو بیعت پر مجبور نہ کرو۔ وہی ایک اصول کہ ”بیو اور جینے دو۔“

مکہ معظمہ میں آنے کے بعد دنیا کی کوئی تاریخ اس بات کا پتہ نہیں دے سکتی کہ آپ نے کچھ خطوط لکھے ہوں، کچھ لوگوں کو مکہ معظمہ کے اندر اپنی طرف سے دعوت دی ہو، کچھ

لوگوں کو باہر سے بلایا ہوا لشکر کشی اور فوج کی فراہمی میں کسی قسم کا کوئی قدم اٹھایا ہو آپ کی زندگی ایک خاموش زندگی معلوم ہوتی ہے۔

عبداللہ بن زبیر بھی مکہ معظمہ میں تھے اور پہلے لوگ ان کے گرد آکر بیٹھا کرتے تھے لیکن جب سے آپ تشریف لائے تمام لوگوں نے عبداللہ کو چھوڑ دیا اور آپ کے گرد پروانہ وار مجتمع ہو گئے۔

ظاہر ہے کہ جناب رسالت مآب سے جو نسبت آپ کو تھی اور مکہ والوں کو جتنی آپ کی ہستی عزیز ہو سکتی تھی اتنی عبداللہ بن زبیر کی نہیں تھی۔ عبداللہ کے لیے تو اتنی بڑی جماعت فراہم ہو سکتی کہ وہ ایک عرصہ تک حکومتِ شام سے برسرِ سپار رہ سکے، تو امام حسینؑ کے لیے یہ کیوں ممکن نہ ہوتا؟ مگر آپ نے مکہ معظمہ میں خاموشی کے ساتھ قیام کیا۔ نہ کوئی عمل قدم اٹھایا اور نہ کسی شور و شکر کی تدبیریں کیں جس شخص نے مکہ معظمہ میں قیام اختیار کیا ہو وہ کیا یہ ثبوت پیش نہیں کر رہا ہے کہ وہ کسی سے جنگ کرنا نہیں چاہتا؟ یقیناً آپ اپنی خاموشی کے ساتھ اعلان کر رہے تھے کہ ہم دنیا میں امن کے خواہاں ہیں۔ چاہتے ہیں کہ دنیا میں امن و سکون رہے۔ مگر ہم بھی اپنے اس حق کے ساتھ جس پر اب تک قائم ہیں، قائم رہیں، امن و امان بھی ہو اور باطل کی حمایت بھی نہ ہونے پائے۔

عراق والوں کو خیر معلوم ہوئی کہ امام حسینؑ نے اس طرح بیعت سے انکار کیا ہے۔ سلیمان بن صرد کے گھراجماع ہوا اور امامؑ کے نام عرضداشت تحریر کی گئی کہ آپ یہاں تشریف لائیے، ہم آپ کی امداد کے لیے تیار ہیں۔

اس کے بعد اور خطوط روانہ ہوئے۔ کوفہ کی فضا وقتی حیثیت سے درست تھی۔ کچھ لوگوں نے دھوکا کھایا، کچھ نے دھوکا دیا۔ غرض ۵۳ عرضداشتیں دودن کے اندر حضرت کی خدمت میں روانہ ہو گئیں۔ اور اس کے بعد بھی خطوط کا سلسلہ قائم رہا۔ ان تحریروں کی نوعیت کیا تھی؟ ان کا حقیقی مقصد کیا ہو سکتا تھا؟ ان سب لوگوں کو واقعی ہمدردی ہی تھی یا کچھ لوگوں کے دل میں اغراضِ فاسدہ کام کر رہے تھے؟

یہ سب چیزیں میرے موضوع سے خارج ہیں ان کو میں نے اپنے رسالہ ”قاتلانِ حسینؑ کا مذہب“ میں تفصیل سے لکھا ہے۔

میرا موضوع تو اس وقت یہ ہے کہ امام حسینؑ کے طرزِ عمل میں روادارانہ پہلو کس حد تک پایا جاتا ہے۔ اور آپؑ نے کس کس طرح صلح پسندی کا ثبوت دیا ہے۔ مجموعی خطوط کی تعداد سینکڑوں تک پہنچی اور خورجینیں مملو ہو گئیں۔ ان خطوط میں کیا تھا؟ یہ تھا کہ ”ہمارا کوئی امام نہیں ہے۔ نعمان بن بشیر کے ساتھ ہم نماز نہیں پڑھتے جمعہ و جماعت میں شریک نہیں ہوتے، اگر آپ تشریف لے آئے تو شاید ہم حق پر مجتمع ہو جائیں۔ ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ آپ تشریف لاتے ہیں تو نعمان بن بشیر کو نکال باہر کریں اور اسے شام جانے پر مجبور کر دیں۔“

امام حسینؑ نے ان خطوط کو ملاحظہ فرما کر مصلحتِ وقت کی بنا پر مناسب سمجھا کہ اپنے چچا زاد بھائی جناب مسلم بن عقیل کو کوثر روانہ کریں کہ وہ حالات کا مطالعہ کر کے اطلاع دیں اور پھر اس کے مطابق صورتِ عمل کا تعین ہو۔

اس موقع پر جو خط آپؑ نے اہلِ کوثر کے نام تحریر فرمایا اس کا مضمون قابلِ ملاحظہ ہے لے

”یہ خط ہے حسینؑ بن علیؑ کا جماعتِ مومنین و مسلمین کی طرف۔ ہانی اور سعید تمہارے خطوط لے کر میرے پاس آئے یہ ”ہانی“، ہانی بن ہانی سبیعی اور ”سعید“، سعید بن عبد اللہ حنفی، یہ دونوں سب سے آخری خط لے کر آئے تھے جو آپؑ کی روانگی کا قریبی محرک تھا، اس لیے آپؑ نے انہی کا حوالہ دیا ہے)

یہ آخری دو شخص تھے جو میرے پاس تمہارے خطوط لے کر آئے ہیں نے، جو کچھ تم نے لکھا تھا اس کو غور سے پڑھا، تمہارے اکثر

خطوط کا مفاد یہ ہے کہ ہمارے لیے کوئی امام نہیں ہے۔ آپ آیتے تو شاید آپ کی بدولت خدا ہم کو حق پر مجتمع کر دے۔ اچھا تو میں بھیجا ہوں تمہاری طرف اپنے بھائی، چچا کے بیٹے اور اپنے گھرانے والوں میں سے ایسے شخص کو جس پر مجھ کو اعتبار ہے۔ میں نے ان سے کہا ہے کہ یہ وہاں جا کر مجھ کو تمہارے آراء و خیالات سے مطلع کریں۔ اگر انہوں نے مجھ کو تحریر کیا کہ تمہارے خیالات وہی ہیں جو تم نے اپنے خطوط میں تحریر کیے ہیں اور صرف عوام نہیں بلکہ تم میں کے ذمہ دار افراد بھی اس پر متفق ہیں تو میں انشاء اللہ تمہاری طرف بہت قریبی زمانہ میں روانہ ہو جاؤں گا۔“

ان کے خطوط میں یہ بھی درج تھا کہ اگر آپ آجائیں تو ہم نعمان کو باہر نکال دیں اور آپ کو حاکم بنا دیں۔ اس لیے حضرت نے آخری الفاظ تحریر فرمائے ہیں جو انتہائی توجہ کے مستحق ہیں۔

ما الامام الا العامل بالكتاب والاخذ بالقسط والدائن  
بالحق والمجالس نفسه على ذات الله۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ امام کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ تاج و تخت کا بھی مالک ہو، یا ظاہری ساز و سامان رکھتا ہو۔ قصر حکومت میں مقیم ہو۔ ”امام وہ ہے جو کتاب خدا کے ساتھ فیصلہ کرے۔ حق پر قائم رہے اور خدا کی مرضی پر اپنی ذات کو قائم رکھے۔“

گو یا حضرت کا مقصد ہے کہ یہ سمجھنا کہ میں جو آ رہا ہوں تو کسی کے خلاف تلوار اٹھاؤں گا یا تخت سلطنت پر قبضہ کرنے کے لیے آ رہا ہوں۔ بلکہ مجھے ہدایت خلق منظور ہے کتاب الہی اور سنت رسالت پناہی کا اجرا مقصود ہے۔

دیکھیے خط میں اشارہ تک نہیں ہے کہ ہمارا سفیر جب تمہارے پاس پہنچے تو کوہ کے حاکم کو باہر نکال دینا۔ ہمارے سفیر اور ہمارے فرستادہ کو حکومت کا نظم سپرد

کر دینا، اس وقت میرے آنے کی امید کرنا، بالکل نہیں، اس میں کسی قسم کی شکر کشی و فوج آرائی کا تذکرہ بھی نہیں ہے۔ صرف احکام کتاب اللہ کی نشر و اشاعت جو ایک حقیقی معلم مذہب اور رہنمائے امت کا فرض ہو سکتا ہے اسی کو نصب العین قرار دیا گیا ہے۔

اگر دنیا بھی روادارانہ مسلک کی سالک ہوتی تو امام کا طرز عمل ذرا بھی فتنہ فساد کا موجب نہیں ہو سکتا تھا۔ آپ کو فہ تشریف لے جاتے، وہاں کے حالات کی اصلاح ہوتی اور پھر کسی کو کوئی نقصان نہ پہنچتا، نہ خونریزی کا ذرہ بھر بھی شائبہ پیدا ہوتا لیکن وہ جماعت جسے ملت اسلامیہ کی مذہبی واقفیت اور شرعی پابندیوں کا احساس ہی اپنے لیے ایک صدمہ جانکاہ معلوم ہوتا ہو اس کے لیے آپ کا اتنا ہی طرز عمل ہزار مصائب کا پیش خیمہ معلوم ہو سکتا ہے۔

حضرت مسلمؒ جو آپ کی تحریر کے مطابق آپ کے معتمد خاص اور قابل اعتبار تھے۔ وہ یقیناً آپ کی تعلیم سے یک سر موأخراف نہ کر سکتے تھے۔ اس لیے ان کے طرز عمل کو دیکھنا بھی جو انھوں نے کوفہ میں اختیار کیا بہت حد تک امامؒ کے مقصد کو روشن بنا سکتا ہے۔

مادی نقطہ نظر سے کہ جس کے لیے ظاہری طور پر اہل کوفہ امام حسینؑ کو دعوت دے رہے تھے حضرت مسلمؒ جب حضرتؑ کی طرف سے نائب خاص بنا کر بھیجے گئے ہیں تو وہ ایک حاکم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ جو وقتی طور سے حکومت کے لیے بھیجے جا رہے ہیں۔ اس کا اقتضایہ یہ تھا کہ حضرت مسلمؒ اپنے لیے ظاہری شان و شوکت، تمکنت و اقتدار کا اہتمام کرتے۔ کوفہ میں پہنچنے سے پہلے ایک دو دن کہیں ٹھہرتے۔ اہل کوفہ کو اپنے آنے کی اطلاع دیتے۔ لشکر کی تیاری کا حکم کرتے اور تمام اہل کوفہ کو استقبال کے لیے بلا کر انتہائی ساز و سامان کے ساتھ حاکمانہ شان سے کوفہ میں داخل ہوتے۔ پھر نعمان بن بشیر کا کوفہ کے دارالامارۃ سے اخراج کرتے اور خود دارالامارۃ پر قبضہ کر کے اس میں قیام فرماتے۔

مگر علیؑ کے بھتیجے اور حسینؑ کے سفیر نے کہا طرزِ عمل اختیار کیا؟ یہ کہ فقرا نہ لباس میں بغیر کسی سابقہ اطلاع یا تزک و احتشام کے کوفہ میں داخل ہو گئے۔ نعمان بن بشیر دارالامارۃ کے اندر تخت و تاج کا مالک۔ حضرت مسلمؑ کو نہ اس سے کوئی مطلب اور نہ تعرض۔ آپ جاتے ہیں اور ایک متوسط الحال انسان مختار بن ابوعبیدہ ثقفی کے مکان میں فروکش ہو جاتے ہیں۔

وہاں اجتماع ہوتا ہے تو امامؑ کا خط پڑھ کر سنا دیتے ہیں اور پس۔

لوگ امامؑ کی اطاعت اور محبت و الفت کا عہد و پیمان کرتے ہیں اور آپ ان سے بیعت لیتے ہیں۔ یہ بیعت اس کی دلیل نہیں ہے کہ آپ کوئی بغاوت برپا کرنا چاہتے ہیں یا ایک سلطنت کی بنیاد قائم کر رہے ہیں۔

بیعت کا مفاد اصلی ایک معاہدہ اور قرارداد سے آگے نہیں ہے۔ ہر چیز کے لیے ایک رسم ہوتی ہے۔ اور وہ رسم اس حقیقت کی منظر۔ جیسے ہمارے یہاں کی عام خلقت میں بھی کسی بات کا عہد و پیمان ہوتا ہے تو کہتے ہیں ”لاؤ ہاتھ تو ملاؤ“ یہ ایک مظاہرہ ہوتا ہے دست بدست ہونے کا۔

یہاں ہی عرب میں جس وقت خرید و فروخت کا مسئلہ بائع و مشتری کے درمیان طے پانا تھا تو ہاتھ پر ہاتھ مارنے تھے۔ جس کی وجہ سے معاہدہ بیع کے لیے صفقہ کے لفظ کا استعمال ہونے لگا۔ اسی طرح مختلف قسم کے معاہدات جو ہوتے تھے تو ان میں کوئی منظرِ عملی شرکائے معاہدہ کے درمیان عمل میں آتا تھا۔ جو کبھی خصوصی حیثیت سے ایجاد کیا جاتا تھا۔ جیسے ایک مخصوص جنگ کے لیے عہد و پیمان اور قسم لیے جانے کے موقع پر منشم عورت کے یہاں کا عطر تھا جس میں سب نے انگلیاں ڈبوئی تھیں، اور یہ مظاہرہ تھا اس معاہدہ کی تکمیل کا اور چونکہ اس جنگ میں ہزاروں آدمیوں کی خونریزی ہوئی اس لیے شیل عرب کی ہو گئی کہ اششام من عطر منشو۔ یعنی یہ چیز منشم کے عطر سے زیادہ منحوس ہے۔“ اسی طرح عمومی طریقہ معاہدہ کا جو تھا وہ بیعت یعنی ”ہاتھ میں

ہاتھ دینا۔ یہ رمز ہوتا تھا اس بابت کا کہ میں آپ کے ساتھ ہوں۔ اور قرار داد پر قائم رہوں گا۔

تو اس بیعت سے یہ غلط فہمی نہ ہونا چاہیے کہ بیعت تو سلطنت ہی کے لیے ہوتی ہے۔ لہذا آپ نے جو بیعت لی تو آپ یقیناً یزید کے خلاف حکومت کی بنیاد قائم کر رہے تھے۔

ایسا نہیں ہے۔ آج بھی پیر و مرید کے درمیان بیعت کا طریقہ جاری ہے لیکن اس میں نہ کوئی فوج کشی ہوتی ہے، نہ سلطنت کی بنیاد رکھی جاتی ہے۔ یہ بیعت جو حضرت مسلمؓ نے لی یہ بھی اسی قرار داد کی پہچان تھی کہ ہم حضرت امام حسینؓ کی پیروی اور حضرت کے اتباع پر آمادہ ہیں اور حضرت کی حفاظت و حمایت میں بجان و دل کوشاں رہیں گے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہمارے مذہبی عقیدہ میں سلطنت اہل بیتؑ کا حق تھی اور یہ تاریخی مسلمہ حقیقت ہے کہ اہل بیتؑ اپنے تئیں خلافت و امامت و امارتِ مسلمین کا سب سے زیادہ حقدار سمجھتے تھے۔ لہذا اگر حقیقتاً امام حسینؓ خلافت کے طالب بھی ہوتے اور یہ بیعت جو اہل کوفہ سے لی گئی وہ تشکيل سلطنت ہی کے لیے ہوتی تب بھی حقانیت، صداقت اور مذہبی حیثیت سے کوئی الزام آپ پر عائد نہیں ہوتا۔ ایک شخص اپنا حق سمجھتا ہے اس کو طلب کرتا ہے اور دوسروں کو اس کے تسلیم کرنے کی دعوت دیتا ہے۔ کوئی الزام مذہبی حیثیت سے امام حسینؓ کے دامن پر نہیں آتا۔ مگر چونکہ دنیا میں آئین پسندی و حق پرستی اور چیز ہے اور جہاں نبائی و جہاں نداری اور چیز اس صورت میں دنیا کو یہ کہنے کا حق ضرور پیدا ہوتا کہ یزید مذہبی حیثیت سے حق پر نہ سہی لیکن ہم معاویہ کے زمانہ سے اس سلطنت کو خلافتِ راشدہ اور امامتِ حقہ تصور ہی سمجھتے ہیں۔ ہماری نظر میں وہ سلطنت ہے اور ملکیت، جہاں نداری و جہاں نبائی کا تقاضا ہی ہے کہ جو شخص بھی مقابلہ پر آمادہ ہو چاہے وہ کتنا ہی حقدار کیوں نہ ہو لیکن جب ہمارے مقابل ہو تو سیاست جابرہ کے عمل میں اسے پامال ہی کر

دیا جائے اور اس کی زندگی کو فنا، لہذا یزید نے جو کچھ کیا وہ مذہبی حیثیت سے حق بجانب نہ سہی لیکن جاہلانہ سیاست کے رُوسے اور ملوکانہ اصول کے تحت اس کو کرنا یہی چاہیے تھا۔ جو اس نے کیا۔ بادشاہِ وقت کے خلاف کھڑا ہونے والا کتنا ہی حق دار ہو مگر اصولِ بادشاہت کے تحت نظم و نسق کی حفاظت میں وہ قتل ضرور کیا جائے گا۔

لیکن میرے مذکورہ بالا بیان کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر ملوکانہ اصول کے تحت دیکھا جائے تب بھی امام حسینؑ کے خلاف یزید کا اقدام حق بجانب نہیں معلوم ہوتا۔ یعنی شاہی اور جہان بینی کے آئین و اصول کی رُوسے بھی امام حسینؑ کا کوئی طرز عمل باغیانہ نہ تھا۔ اور شورشِ انگریزی کی صورت نہیں تھی۔

آپ صرف ہدایتِ خلق، امورِ مذہبی کی اصلاح اور روحانی تربیت کے لیے کوفہ کی طرف روانہ ہوئے تھے، آپ چاہتے تھے کہ میں کسی طرح موقع پاؤں اور دنیا کو اخلاق و تہذیب اور تعلیماتِ اسلامی کے سکھانے کا فرض انجام دے سکوں۔ آپ نے اسی کو ان الفاظ میں تحریر کیا تھا۔ کہ ”امام وہ ہے جو کتابِ خدا پر عمل کرے اور سُنّتِ رسولؐ پر پابندی کے ساتھ قائم رہے۔ اپنے نفس کو خدا کی مرضی پر منحصر رکھے۔“

آپ یہ چاہتے تھے ”سلطنتِ تم کو مبارک (حکومتِ تم کو مبارک) مگر فرائضِ اسلام میں تغیر و تبدل نہ ہو۔ اسلام کی تعلیم اور دنیا کی اخلاقی تربیت کا ہم کو موقع حاصل رہے بس یہ صورت امام حسینؑ کے طرزِ عمل میں نمایاں ہے۔“

اگر مادی حیثیت سے آپ یزید کے خلاف کوئی عمل قدم اٹھانا چاہتے تو کیا اس کی تیاریاں ایسی ہی ہوتیں جیسی آپ نے کیں؟ بے شک حسینؑ یزید کی سلطنت کے تختہ کو الٹنا چاہتے تھے مگر سلطنت حاصل کر کے نہیں بلکہ اپنی جان دے کے۔ یقیناً اگر اس حیثیت سے امام کا میابی حاصل کرنا چاہتے تو وہ کامیابی محدود حیثیت رکھتی۔ اس صورت میں کہ جب کوفہ میں حالات سازگار ہوتے اور سب لوگ

آپ کی بادشاہت تسلیم کر لیتے تو بھی کیا ہوتا؟ وہی جو امیر المومنینؑ کو ضروریاتِ وقت سے مجبور ہو کر گوارا کرنا پڑا تھا۔ یعنی عراق کی حکومت امام حسینؑ کے پاس اور شام کی حکومت یزید کے پاس ہوتی۔ دونوں طرف کی حکومتوں میں مقابلہ ہوتا رہتا۔ مسلمانوں کی طاقتیں آپس میں لڑ کر پاش پاش ہوتی رہتیں۔ مگر امام حسینؑ نے جان دے کر جو کامیابی حاصل کی وہ نہ باعتبار حدودِ مملکت محدود تھی اور نہ باعتبار حدودِ زمانہ محدود۔ اس طرح کی فتح جو حسینؑ نے اپنے قتل کے ذریعہ سے حاصل کی۔ وہ ایسی تھی کہ ادھر کو ذہ کے اندر اضطراب ہوا ادھر حجاز کے اندر ہلکے پیدا ہوا۔ اور خود شام میں جہاں یزید کے فدائی تھے اور وہ بنی امیہ کے نام پر جان دیتے تھے یہ احساس پیدا ہوا کہ حق کس طرف تھا۔ اس کا نتیجہ تھا کہ اموی تختِ سلطنت الٹا اور اس طرح کہ دنیا میں اس کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔ یہی وہ فتح ہے جو امام حسینؑ نے قتل ہو کر حاصل کی جو زندگی میں آپ کو کبھی حاصل نہ ہو سکتی تھی۔ امام حسینؑ یہ ضرور چاہتے تھے کہ میں یزید کے تختِ سلطنت کو برباد کر دوں۔ مگر اس طرح نہیں کہ آپ کے ہاتھوں مسلمانوں کی خونریزی ہو، دنیا قتل ہو، جنگ کے شعلے بلند ہوں اور بعد اس کے یزید کی سلطنت کو رخنہ آئے بلکہ آپ چاہتے تھے کہ خود اپنے سینے تیر و نیزہ دشمنی کے حوالہ کریں اور اس طرح تختِ سلطنتِ یزید کو تباہ کر دیں۔

یہ تھا امام حسینؑ کا طرزِ عمل اور یہ تھی آپ کی سیاست۔ جو آخر وقت تک قائم رہی۔ امام حسینؑ نے جہاں تک موقع ملا جنگ سے کنارہ کشی کی۔ آپ جانتے تھے کہ نتیجہ قتل ہونا ہے۔ لیکن آپ حفاظتِ خود اختیار کی ایسی صورتیں بھی اختیار کر رہے تھے کہ خود کشی کا الزام آپ کی طرف عائد نہ ہو۔

آپ شرائطِ پیش کرتے تھے۔ آپ ایسے مواقع بہم پہنچاتے تھے کہ ”حاجبتِ ہلال“ سے الگ رہتے ہوئے کسی صورت سے آپ کی جان محفوظ رہے۔ مگر جس وقت یہ جواب ملا کہ یزید کے ساتھ ”بیعت“ یعنی معاہدہ اطاعت کرو تو یہ حاجتِ باطل کا

سوال تھا۔ اس کے لیے امام حسینؑ کسی صورت سے تیار نہ تھے۔ کہ آپ اپنے اس مسلک کو جو آپ نے مذہبی نقطہ نظر سے دیانتداری کی بنا پر طے کیا تھا، اس کو ایک لحظہ کے لیے بھی ترک کر دیں۔

آپ کا طرزِ عمل شروع سے یہی قائم رہا۔ امن پسندی کا عنصر برابر کار فرما رہا۔ حضرت مسلمؑ کی بیعت اٹھارہ ہزار کوفہ کے لوگوں نے کی۔ مگر اس کے بعد بھی انہوں نے کوئی قدم نہیں اٹھایا۔ پھر بھی وہ اسی مختارؑ کے گھر میں مقیم رہے۔ نعمان بن بشیر کو اسی طرح تحتِ حکومت پر رہنے دیا۔ خود نعمان کو اس کا احساس تھا کہ جناب مسلمؑ کا طرزِ عمل معاذرہ نہیں ہے۔ جب لوگوں نے کہا کہ مسلمؑ بیعت لے رہے ہیں اور اس طرح کے سامان کر رہے ہیں اور تم خاموش بیٹھے ہو کوئی قدم نہیں اٹھاتے تو نعمان نے جواب دیا۔ لا اقاتل الا من قاتلتی ولا اثب الاعلیٰ من وثب علیّ ولا افذ بالفرفة والظنّة فمن ابدی صفحته ونکت بیعتہ ضربہ بسیقی ما ثبت قائمہ فی یدای ولو لم اکن الا وحدی۔

”میں بس اسی شخص سے جنگ پر تیار ہوں جو مجھ سے جنگ کرے اور اسی پر حملہ کر سکتا ہوں جو مجھ پر حملہ کرے اور میں بدگمانیوں اور سوءظن کی باتوں پر عمل نہیں کرتا۔ ہاں جو شخص منہ درمنہ میرے سامنے آئے اور بغاوت پر آمادہ ہو اس کا تلوار سے مقابلہ کروں گا۔ جب تک قبضہ میرے ہاتھ میں رہے چاہے کوئی میرا ساتھ دینے والا نہ ہو اور میں تنہا ہوں“ اے

اس سے صاف ظاہر ہے کہ نعمان بھی اس بات کا احساس رکھتا تھا کہ مسلمؑ کوئی باغیانہ قدم نہیں اٹھا رہے ہیں۔

اس کے بعد ان اسباب کی بنا پر جو ہم نے قاتلانِ حسینؑ کا مذہب رسالہ میں لکھے ہیں نعمان بن بشیر معزول کیا گیا اور عبداللہ بن زیاد کوفہ کا گورنر مقرر ہوا۔ اور پراسن و صلح پسند، خاموش و گوشہ گزین مدینہ کا رہنے والا پر دیسی مسافر مسلم بن عقیلؑ (بید دی سے قتل کر دیا گیا۔

مگر افسوس ہے کہ حضرت مسلم بیعت کرنے والی جماعت کے جوش و خروش کو دیکھ کر امام حسینؑ کو اطلاع دے چکے تھے کہ کوفہ کے لوگ آپ کی اطاعت پر آمادہ ہیں اور آپ کو تشریف لانا لازمی ہے۔

اس کے بعد شریعت ظاہریہ کے اصول و اسباب کی بنا پر آپ کو کوفہ جانا ضروری ہو گیا تھا۔ آپ نے کوفہ جانے میں جلد بازی سے کام نہیں لیا تھا۔ ایک دو، دس، بیس، نہیں، تین سو سے لے کر بارہ سو تک کے اندر اندر خطوط آچکے۔ آپ کے نمائندہ خصوصی حضرت مسلمؑ کی تحریر آچکی تھی کہ جلدی تشریف لائیے۔ لیکن اس کے بعد بھی حضرت زیادہ تعجیل کے ساتھ مکہ معظمہ سے روانگی پر آمادہ نہ تھے۔ خصوصاً جب کہ آپ حج کا احرام باندھ چکے تھے۔ اور زمانہ حج کا بہت کم باقی تھا۔ مگر نہ معلوم کیا تھا کہ ایک مرتبہ آپ نے اپنا ارادہ تبدیل فرمایا۔ اور بالکل جس طرح رسالت مآبؐ نے حج کو عمرہ سے تبدیل فرمایا تھا۔ اسی طرح آپ نے بھی طرزِ عمل اختیار کیا۔

کیا اس امر سے کسی خاص حقیقت کا پتہ نہیں چلتا۔ ظاہری حالات سے تو کوئی امر نمایاں نہیں ہے۔ اور نمایاں ہو تو کیونکر۔ اس لیے کہ مکہ معظمہ میں ظاہری طور پر کوئی فوج یا لشکر نہیں ہے اگر بھیس بدلے ہوئے مختلف لباسوں کے اندر کچھ اشخاص ہوں تو عام نگاہیں انہیں دیکھیں تو کس طرح؟

بے شک یہ راز اس وقت کھلا جب امامؑ مکہ معظمہ سے روانہ ہو چکے اور راستہ میں فرزدق شاعر نے حضورؐ کی خدمت میں باریابی حاصل کی۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہؐ اتنی جلدی کا ہے کی تھی کہ حج بھی نہ کیا؟ آپ نے

فرمایا: ”اگر میں اتنی جلدی نہ کرتا تو گرفتار ہو گیا ہوتا۔“

اس کے معنی یہ ہیں کہ مکہ معظمہ میں جو امن و امان کی جگہ ہے۔ جو خاموش رہنے کا مقام ہے جہاں پر جنگ و جدال جائز نہیں ہے کچھ لوگ بھیجے گئے تھے۔ حاجیوں کے لباس میں اور انہیں ہدایت تھی کہ منیٰ میں، عرفات میں، حالت طواف میں، جس جگہ بھی حسینؑ گرفتار ہو سکیں انہیں گرفتار کر لینا۔

یہ سبب تھا کہ امامؑ نے مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی غور کرنے سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ معاملہ کتنا اہم تھا اور خطرہ کس قدر نزدیک۔ جس شخص کو عبادت الہی کا انتہائی جذبہ و شوق ہو جس نے مرتے مرتے عبادت ہی کے لیے ایک شب کی ہمت مانگی ہو وہ عین حج کے موقع پر حج کو ترک کر دے۔

یقیناً آپ کو قوی اندیشہ تھا کہ اگر آپ نے مکہ معظمہ میں قیام کیا تو بہت جلد آپ پر حملہ ہو جائے۔ بے شک اس کے لیے ایک صورت یہ تھی کہ وہیں تحفظی تدابیر اختیار کیے جائیں۔ مگر اس میں تصادم کے امکانات بہت قریب تھے۔ لہذا جس طرح مدینہ سے نکل کر آپ نے ثابت کر دیا کہ مجھے جنگ کرنا منظور نہیں ہے۔ اسی طرح اس وقت جب حج قریب تھا کہ مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے ثابت کر دیا کہ میں صعوبات سفر برداشت کروں گا۔ لیکن خود جہاں تک ممکن ہو گا۔ جنگ کا موقع پیش نہ آنے دوں گا۔

امام حسینؑ کو فرودانہ ہوتے ہیں کیا آپ نے کوئی تیاری کی ہے؟ سامان جنگ کیا ہے؟ کچھ نہیں بلکہ اس کے خلاف ہم یہ دیکھ رہے ہیں کہ آپ کے ساتھ مخدراتِ عصمت ہیں، بچے ہیں، متعلقین ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر امن رہنا چاہتے ہیں۔ صبر و سکون منظور ہے، جنگ کے لیے نہیں جا رہے ہیں۔

متعلقین کو اپنے ساتھ لے کر سفر پر آمادہ ہونا یہ اعلان تھا امن پسندی کا۔ یہ اعلان تھا اس امر کا کہ ہم جنگ کا خیال تک دل میں نہیں رکھتے۔ اگر جنگ کا ارادہ ہوتا تو عورتوں اور بچوں کو اپنے ساتھ نہ لے جاتے۔

راستہ ملے ہونے لگا۔ کوفہ خطوط روانہ کیے گئے کہ ہم آ رہے ہیں مگر وہاں حالات میں تبدیلی ہو چکی ہے۔ جناب مسلمؑ سے فضا مخالف ہو چکی اور ان کی شہادت بھی ہو گئی۔

رسالت مآب نے جس طرح سے امن پسندی کا ثبوت دیا تھا وہی طرز عمل ان کے فرزند کے یہاں نمایاں ہے۔

رسالت مآب جب مکہ معظمہ کے قریب پہنچے تھے تو مخالف جماعت کے لشکر پر نظر پڑی تھی اور آپ نے اپنے راستہ کو بدل دیا تھا۔ اور یہ ثابت کیا تھا کہ ہمیں لڑنا منظور نہیں ہے۔ اسی طرح حسینؑ جارہے ہیں اور سامنے سے حُر کا لشکر آتے ہوئے نظر پڑا تو آپ نے راستہ بدل دیا۔ اور داہنی طرف کا رخ کر کے ذو حسم کے پہاڑ کے دامن میں جا کر قیام کیا لے

اس راستہ کے بدل دینے سے کیا یہ مطلب نہیں ثابت ہوتا کہ اگر تم ہم سے کوئی روک ٹوک نہ کرتے تو ہم کوفہ جانے کے لیے تیار تھے۔ مگر جب یہ سامان ہے تو چونکہ ہمیں جنگ منظور نہیں ہے ہم کوفہ نہ جائیں گے، کسی دوسری طرف چلے جائیں گے۔

بے شک رسولؐ کی مخالف جماعت چونکہ خود جنگ کا جوش نہ رکھتی تھی۔ اور صرف جذبہ عناد سے مجبور ہو کر مقابلہ پر آئی تھی۔ اس لیے اس نے جب حضرتؑ کو راستہ چھوڑتے ہوئے دیکھا تو واپس آگئی مگر یہ آنے والی فوج خود تشدد پر آمادہ اور رواداری و صلح پسندی سے علیحدہ تھی۔ اس لیے جدھر آپ کو متوجہ دیکھا اسی طرف یہ لشکر بھی متوجہ ہو گیا۔

یہ ایک ہزار کی جمعیت تھی جو حر بن یزید ربیعہ کی قیادت میں حصین بن تمیم افسر افواج قادسیہ کی طرف سے روانہ کی گئی تھی دعام طور سے واقعہ کر بلا کے

سلسلہ میں حصین بن نمیر کا نام لیا جاتا ہے اور اس کے متعلق مختلف واقعات کی نسبت دی جاتی ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

حصین بن نمیر سکونی شام کا باشندہ اور شامی افواج کا ایک افسر تھا۔ جو وہیں دمشق میں مقیم تھا۔ اور واقعہ کربلا میں عراق کے حدود میں بھی موجود تھا۔

لیکن یہ حصین جس کا تذکرہ واقعہ کربلا کے سلسلہ میں ہے یہ حصین بن تمیم تمیمی ہے جو کوفہ میں کوتوال کی حیثیت رکھتا تھا اور جس وقت امام حسینؑ کے کوفہ کی طرف متوجہ ہونے کی اطلاع ملی ہے اور ابن زیاد کی طرف سے ناکہ بندی کا انتظام کیا جانے لگا ہے۔ تو اس کو دس ہزار کی فوج کے ساتھ قادیسیہ میں مقرر کیا گیا تھا۔ کہ جو شخص کوفہ میں آنا چاہے اور جو باہر جانا چاہے اس کی دیکھ بھال اور نگہداشت ہو۔

یہ قادیسیہ عین راستہ میں واقع تھا۔ اور امام حسینؑ اگر مشہور و معروف راستہ سے آتے تو پہلے آپ کو قادیسیہ پہنچنا پڑتا۔ لیکن چونکہ آپ غیر معروف راستہ سے آرہے تھے اس لیے قادیسیہ داہنے طرف چھوٹ گیا۔ اور مجنوں کے اطلاع دینے سے حصین کی جانب سے حُزین یزید کو آپ کے سدا راہ ہونے کے لیے بھیجا گیا۔

عبداللہ بن یقظہ اور قیس بن مسہر صیداوی اسی حصین بن تمیم کے ہاتھوں گرفتار ہوئے تھے۔ اور واقعہ کربلا میں بھی جن واقعات میں حصین کا نام ہے جیسے نماز ظہر کی اجازت کے موقع پر حصین کا کہنا صلّ ما بدّ اللہ وہ بھی حصین بن نمیر نہیں حصین بن تمیم ہے۔ اور یہ حصین کربلا ہی میں امام علیہ السلام کی بددعا سے جو آپ نے فرمادی تھی ہلاک ہو گیا۔ اور واقعہ کربلا کے بعد کے لیے باقی نہیں رہا۔ لیکن حصین بن نمیر وہ تو شام میں باقی رہا اور عبداللہ بن زبیر کے مقابلہ کو جو فوج روانہ کی گئی اس کا افسر ہوا اور مکہ معظمہ کے محاصرہ اور خانہ کعبہ پر پنجشوق کے ذریعہ سے سنگباری ایسے کارناموں کو اس نے انجام دیا۔

ٹھہر کی فوج کے ساتھ جو واقعات امام کو پیش آئے ان کے تذکرہ کا یہ موقع نہیں ہے لیکن صرف اس قدر جو ہمارے موضوع کلام یعنی ثبوت رواداری سے تعلق رکھتے ہیں۔

حضرت کا سب سے پہلے فوج ٹھہر کو سیراب کر دینا اس کا بہت بڑا ثبوت تھا کہ کوئی جنگجو یا نہ جذبہ کار فرما نہیں ہے۔ نمازِ ظہر کے وقت امام حسینؑ نے دونوں طرف کی فوج کے سامنے تقریر فرمائی جس میں ارشاد ہوا :

الٰہی لہ اتکم حتی اتتنی کتبکم و قد مت علی  
رسکم ان اقدم علینا فانہ لیس علینا امام لعل اللہ ان  
یجمعنا بک علی الہدی فان کنتم علی ذلک فقد جئتکم  
فان تعطونی ما اطمئن الیہ من عہودکم و موایثکم  
اقدم مصرکم وان لم تفعلوا و کنتم لمقدمی کارہین  
انصرفت عنکم الی المکان الذی اقبلت منہ الیکم۔

”میں نے اس وقت تک تمہاری جانب آنے کا خیال نہیں کیا  
جب تک تمہارے خطوط میرے پاس نہیں گئے۔ اور قاصد نہیں پہنچے  
کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے۔ آپ آئیے شاید آپ کی وجہ سے ہم  
حق پر مجتمع ہو جائیں۔ اب اگر تم اسی بات پر قائم ہو تو مجھ سے عہد و  
پیمان کرو۔ اور میں تمہارے ساتھ کوفہ چلنے پر تیار ہوں اور اگر  
تمہیں یہ منظور نہیں ہے اور میرا آنا ناگوار ہے تو میں جہاں سے  
آیا ہوں وہاں واپس جاتا ہوں۔“

کیا رواداری اور شورش انگیزی سے علیحدگی کا اس سے بڑھ کے

ثبوت ہو سکتا ہے ؟

فوجِ مقابل کی طرف سے کچھ جواب نہیں ملا اور آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی  
پھر کے قبل پھر آپ نے تقریر فرمائی اور یہی کہا کہ ”اگر تمہیں میرا آنا پسند نہ ہو تو“

میں واپس چلا جاؤں۔“

حُرث نے خطوط کے معاملہ سے اپنی واقفیت کا اظہار کیا۔ حضرت نے عقبہ بن سیمان کو حکم دیا اور انھوں نے دو خورجیاں بھری ہوئی خطوط کی سامنے لاکر پیش کر دیں۔

حُرث نے کہا مجھے اس سب سے مطلب نہیں، مجھے تو یہ حکم ہے کہ جہاں آپ مل جائیں آپ کو گھیر کر ابن زیاد کے پاس لے چلوں۔

حضرتؑ نے اس سے انکار فرمایا۔ آپ کا کوفہ کی طرف جانا، دوہی صورتوں سے ہو سکتا تھا، یا آپ فاتحانہ صورت سے داخل ہوں یعنی راستہ کے انتظامی افواج کا قلع قمع کرنے، طاقت و اقتدار کے ساتھ کوفہ پر قابض ہوں، مگر اس صورت میں جنگ ناگزیر تھی اور وہ حضرتؑ کی امن پسندی اور صلح پروری کے خلاف تھا۔ اور یا آپ خاموشی کے ساتھ جائیں۔ لیکن یہ اس وقت پر کہ جب فوج دشمن کی موجود ہے اور اس کا مقصد ہی یہ ہے کہ آپ کو گھیر کر ابن زیاد کے پاس لے جائے، اپنے ہاتھ سے اپنے تئیں گرفتار کرانا ہے اور قید ہو کر دشمن کے پاس جانا ہے۔

اس لیے حضرتؑ کے لیے امن پسندی اور خودداری دونوں باتوں کی حفاظت کے ساتھ کوفہ جانا ممکن نہ تھا۔ آپ نے فرمایا کہ واپس جاتا ہوں، حُرث نے کہا۔ ”یہ ممکن نہیں ہے۔“ اور فوج سید راہ ہوئی۔

جہاں تک کہ زبانی گفتگو کا سلسلہ تھا، آپ الفاظ سے جواب دیتے رہے اور اپنے ارادہ پر مصر تھے، لیکن اب عملی تصادم کی نوبت آگئی تھی۔ حُرث کی فوج سامنے کھڑی تھی اور آگے بڑھنے کے لیے راستہ نہ دیتی تھی۔ صورت حال نازک تھی اور اصحاب کو بھی جوش پیدا ہو گیا۔ لیکن حضرتؑ کو جنگ منظور نہ تھی۔

کافی رد و بدل ہونے کے بعد حُرث نے یہ صورت پیش کی کہ آپ نہ تو کوفہ کی

طرف جائیں اور نہ مدینہ کی طرف، بلکہ ایسا راستہ اختیار کریں جو کوفہ اور مدینہ کے علاوہ کسی دوسری طرف کو گیا ہو۔ حضرتؑ نے اسے منظور فرمایا۔ اور یہ چاہا کہ جنگ نہ ہو اگرچہ اس سلسلہ میں آپ کسی ہی سر زمین پر پہنچ جائیں۔

اب ظاہری صورت سے کوئی مقصد امامؑ کے پیش نظر نہیں ہے۔ کوفہ جانا منظور تھا مگر وہ ارادہ بدل چکا، مدینہ جانے کا قصد کیا، اسے فوج مخالف نے گوارا نہیں کیا۔ اب تیسری طرف کا رخ ہے اور کوئی خاص منزل مد نظر نہیں ہے لیکن جاتے جاتے ایک جگہ پر جو پہنچے تو کوفہ کا قاصد حُرّ کے نام خط لاتے ہوئے نظر آیا رواداری کے خلاف تشدد کا مظاہرہ اس کا نام ہے۔ یہ خط ہے کوفہ کے حاکم عبداللہ بن زیاد کا حُرّ بن یزید ریاحی کے نام جس میں لکھا ہے:

اما بعد فجمع بالحسین حین یبلغك کتابی ویتدم  
 علیک رسولی فلا تنزلہ الا بالعرأف غیر حصین  
 وعلی غیر ماء و فلا امرت رسولی ان یلزمک ولا یفارقک  
 حتی یابستنی بالفاذک امری والسلام۔

”حسینؑ کے ساتھ سختی سے کام لو اور حسینؑ کو اترنے پر مجبور کرو“  
 ”ایک خشک زمین پر جہاں کوئی پناہ لینے کا ٹھکانا اور پینے کے لیے پانی موجود نہ ہو، میں نے قاصد سے کہہ دیا ہے کہ وہ تمہارے ساتھ ساتھ رہے جب تک کہ میرے حکم کی تعمیل نہ ہو جائے۔“  
 یہ خط تھا جس کے بعد حُرّؑ امام حسینؑ کی خدمت میں آیا اور کہا،  
 ”دیکھیے یہ ابن زیاد کا خط ہے اور اس میں مجھے آپ کے ساتھ سختی کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ قاصد میرے ساتھ ہے اور میں حکم کی تعمیل پر مجبور ہوں۔“

اس کے معنی یہ ہیں کہ اب حُرّؑ آگے بڑھنے سے مانع تھا۔ اور اتنی سختی کے

ساتھ کہ حضرتؑ نے فرمایا ہم کو اس قریہ میں قیام کر لینے دو جس کا نام بینوا ہے یا اس میں جس کا نام غاضریہ ہے یا اس میں جس کا نام شفیہ ہے، مگر حُر نے کہا کہ مجھے حکم ہے کہ میں آپ کو کسی آباد مقام پر نہیں بلکہ چٹیل میدان میں اتارنے پر مجبور کروں۔ جہاں پانی بھی قریب نہ ہو۔ اصحاب کو جوش پیدا ہو گیا۔ زبیر بن عقیل نے عرض کیا۔ یا ابن رسول اللہ ان قتال ھو لا عاھون علینا موت قتال موت یا یتیمان بعد ھم۔ فرزند رسولؐ۔ ان لوگوں سے جنگ کر لینا ہمارے لیے آسان ہے بہ نسبت ان افواج سے جنگ کے جو ان کے بعد آئیں گی لہذا ہم کو ان سے لڑ لینے دیجئے مگر امام حسینؑ نے فرمایا ما کنت لا بد اھم بالقتال۔

”میں جنگ کی ابتدا نہیں کرنا چاہتا۔“ اس کے معنی یہ ہیں کہ قیام کر لو۔ یہیں جہاں یہ کہتے ہیں مگر لڑائی نہ ہونے پائے۔ قیام ہو گیا اور خیام آل محمدؐ برپا ہو گئے اس صحرا میں جس کا نام ہے کربلا۔ دیکھیے امام حسینؑ کس کس طرح جنگ سے علیحدہ رہنا چاہتے ہیں مگر آپ کو کس طرح مجبور کیا جا رہا ہے۔

دوسرے ہی دن سے فوجوں کی آمد شروع ہو گئی مشہور صحابی سعد بن ابی وقاص کا لڑکا عمر کوفہ سے چار ہزار آدمیوں کی معیت میں آیا۔ ملک عجم میں بغاوت ہوئی تھی، اور ”دبستی“ کے مقام پر قبیلہ دہلم نے غلبہ پا کر قبضہ کر لیا تھا۔

ابن زیاد نے عمر سعد کو اسی مہم کے لیے مامور کر کے چار ہزار کی فوج سپرد کی تھی۔ اور حکومتِ رے کا پروانہ بھی تحریر کر دیا تھا۔ اور ابن سعد اسی فوج کو ساتھ لیے ہوئے بیرون کوفہ مقام ”حام اعیین“ پر خیمہ زن تھا۔ جب امام حسینؑ کا معاملہ پیش آیا تو ابن زیاد نے عمر سعد کو اسی فوج کی معیت میں کر بلا جانے کا حکم دے دیا۔

یہ چار ہزار آدمی تو اس طرح پہلے سے تیار تھے ہی، اور وہ ایک مرتبہ کربلا پہنچ گئے۔ اس کے بعد عام فوجی بھرتی شروع ہو گئی۔ اور حکم ہوا کہ جو شخص حسینؑ سے جنگ کے لیے نہ جائے گا اس کا گھر گرا دیا جائے گا۔ چنانچہ ایک شام کا آدمی کسی ضرورت سے کوفہ آیا ہوا تھا اس کو قتل بھی کر دیا گیا کہ اہل کوفہ کے دل پر رعب چھا جائے اور وہ جنگ کے لیے روانہ ہونے میں پہلو تہی نہ کریں۔ عمر سعد نے کربلا آکر چونکہ اس کو احساس تھا کہ مجھے کس سے جنگ کے لیے بھیجا گیا ہے اور یہ جرم کتنا سنگین ہے، امام حسینؑ سے نامہ و پیام کا سلسلہ شروع کیا دیکھنا یہ ہے کہ امام حسینؑ کا طریقہ عمل اس نامہ و پیام کے جواب میں کیسا ہوتا ہے۔ کیا آپ اپنی طرف سے کچھ شرائط کو مسترد کرتے ہیں یا خود ایسے شرائط پیش کرتے ہیں جن میں صلح و آشتی کا جوہر کار فرما ہو۔ مگر دشمن ان کو رد کرتا ہے۔

حضرت نے اپنی طرف سے عمرو بن قرظہ انصاری کو عمر سعد کے پاس روانہ فرمایا کہ آج شب کو مجھ سے دونوں طرف کی افواج کے درمیان میں ملاقات کرنا۔ فخرج عمر بن سعد فی نحو من عشرين فارسا و اقبل حسین فی مثل ذلك۔ عمر بن سعد کوئی بیس سوار اپنے ساتھ لے کر نکلا۔ اور حضرت بھی تقریباً بیس جان نثاروں کو ساتھ لے کر تشریف لے گئے۔ فلما التقوا امر حسین اصحابہ ان يتخو اعنه و امر عمر بن سعد اصحابہ بمثل ذلك۔ جب دونوں آدمی قریب پہنچے تو امام حسینؑ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ وہ آپ سے علیحدہ ہو جائیں جس پر عمر بن سعد نے بھی اپنے ساتھ لڑنے کو علیحدہ ہونے کا حکم دیا۔

دیکھتے سو زور کو اپنے ساتھ لانے کی ابتدا عمر بن سعد کی طرف سے تھی۔ شاید اس خیال سے کہ مخالف کا سامنا ہے۔ معلوم نہیں صورتِ حال کیا پیش آئے۔

غالباً عمر سعد کی اس جمعیت کو ساتھ دیکھ کر امامؑ کے ساتھ اصحاب خود ہو گئے ہوں گے کہ پھر ہم بھی آپ کو تنہا نہ جانے دیں گے۔ لیکن اصحاب کو علیحدہ کرنے میں پہل حضرتؑ کی طرف سے ہے۔ اس سے یہ دکھانا منظور تھا کہ خالص نیت اور صاف دل اور صبر و سکون کے ساتھ گفتگو کرنے کا ارادہ ہے جس میں فوج و جمعیت کی ضرورت نہیں ہے۔ جب عمر سعد نے یہ دیکھا کہ آپ تنہا رہ گئے ہیں اور ساتھیوں کو الگ کر دیا ہے تو اس نے بھی اپنے ساتھیوں کو علیحدہ ہونے کا حکم دیا۔

راوی کا بیان ہے کہ ہم لوگ سب ہٹ گئے اس طرح کہ نہ ہمیں بات چیت معلوم ہوتی تھی اور نہ آواز سنائی دیتی تھی۔ گفتگو بہت دیر تک ہوئی۔ یہاں تک کہ رات کا بڑا حصہ گزر گیا۔ پھر ہر ایک اپنی جماعت کی طرف واپس گیا۔ گفتگو صیغہ راز میں تھی۔ مگر لوگوں کو ایسے مواقع پر خواہ مخواہ کے لیے قیاس آزمائی کا شوق ہوتا ہے۔ یزید کے ہوا خواہوں نے طرح طرح کی باتیں بنا ڈالیں یہاں تک کہا کہ امام حسینؑ عمر سعد سے کہتے تھے کہ مجھے یزید کے پاس لے چلو، میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ پر رکھ دوں گا۔

لیکن عقبہ بن سمان کا بیان ہے کہ جب سے امام حسینؑ مدینہ سے روانہ ہوئے اور کوفہ پہنچے۔ وہاں اور یہاں اور راستہ میں کبھی حضرتؑ کی زبان سے یہ نہیں نکلا کہ مجھے یزید کے پاس لے چلو، میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ پر رکھ دوں گا۔

بے شک جس بات پر تمام راویوں کا اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ حضرتؑ نے فرمایا تھا کہ مجھے دور و دراز حدود ملک اور اجنبی شہروں میں چلا جانے دو، تاکہ تمہیں اطمینان حاصل ہو۔ اور مجھ سے خطرہ باقی نہ رہے۔

عمر سعد نے احساس کیا کہ امام حسینؑ کا طرز عمل صلح پسندانہ اور روادارانہ ہے۔ اس نے ابن زیاد کو خط لکھا کہ امام حسینؑ صلح پر آمادہ ہیں وہ لکھتا ہے کہ :

”مبارک ہو! خدا نے فتنہ کی آگ کو فرو کیا۔ اور مسلمانوں کے شیرازہ کو مجتمع کیا، اور امت اسلامی کے امر کی اصلاح کی۔“

حسینؑ صلح پر آبادہ ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ میں جہاں سے آیا ہوں واپس جاؤں یا دور دراز ممالک میں چلا جاؤں۔

پھر عمر سعد اپنی ذاتی رائے ظاہر کرتے ہوئے لکھتا ہے، کہ

هَذَا لَكُمْ رَضِيَ وَ لَلَامْتَهُ صَلَاحٌ ۛ

”میرے خیال میں یہ بات ایسی ہے جو تم لوگوں کی مرضی کے مطابق اور امت اسلامی کے صلاح و فلاح کا باعث ہے۔“

طبری میں ہے کہ ابن زیاد نے بہت خوشی کے ساتھ اس رائے کو منظور کرنا چاہا اور کہا۔

هَذَا كِتَابُ رَجُلٍ نَاصِحٍ لَامِيْرٍ مَشْفِقٍ عَلٰى قَوْمِهِ قَدْ قَبِلْتُ  
”یہ ایسے شخص کا ساخط ہے جو اپنے حاکم کا خیر خواہ اور اپنی قوم کا ہمدرد ہو۔ بیشک مجھے منظور ہے۔“ مگر شمر بگڑ گیا۔ اور کھڑے ہو کر کہنے لگا۔

”بھلا ایسا موقع جس کے ہاتھ آئے وہ اسے چھوڑ دے؟ حسینؑ آپ کے پہلو میں آگئے ہیں۔ اگر آج وہ چلے گئے اور انھوں نے آپ کی اطاعت اختیار نہ کی۔ تو پھر یاد رکھیے کہ قوت و عزت انہی کا حق ہے اور کمزوری و عاجزی آپ کا حصہ۔ میری رائے میں کبھی ان کی یہ خواہش منظور نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ اس میں بڑی ذلت ہے اور کمزوری کی دلیل ہے۔ بے شک انھیں آپ کے حکم پر راضی ہو جانا چاہیئے۔ یعنی وہ یہ کہہ دیں کہ جو ابن زیاد میرے ساتھ چاہے سلوک کرے۔ اگر آپ انھیں قتل کرنا چاہیں تو آپ کا حق ہے اور اگر معاف کر دیں تو اس کا بھی آپ کو اختیار ہے۔ رہ گیا عمر سعد اس کا کیا ذکر۔ میں نے تو سنا ہے کہ پوری پوری راتیں حسینؑ کے ساتھ

باتوں میں گزر جاتی ہیں۔

ابن زیاد پر دنیا طلبی کے جذبات غالب آ گئے اور اس نے کہا۔  
 نعم ما رأیت الدای رأیت۔ ”کیا کہنا تیرا رائے تو تیری رائے ہے“  
 اس کے بعد اس نے شمر کو بلا کر ایک خط اس کے سپرد کیا، اور کہا یہ خط  
 میرا عمر سعد کے پاس لے جاؤ اور اس سے کہو کہ وہ حسینؑ اور اصحاب حسینؑ کے  
 سامنے میرے حکم کی پابندی کا مطالبہ پیش کرے۔ اگر وہ منظور کریں تو وہ ان  
 کو خاموشی کے ساتھ میرے پاس بھیج دے اور اگر وہ انکار کریں تو ان سے جنگ  
 کرے۔ اگر عمر سعد اس حکم کی تعمیل کرے تو خیر نہیں تو وہ معزول ہے۔ اور تم اس کی  
 جگہ سردار لشکر ہو۔ تم جنگ کرنا، اور عمر سعد کو قتل کر کے اس کا سر میرے پاس  
 بھیج دینا۔

وہ خط جو عمر سعد کے نام تھا حسب ذیل ہے :

اما بعد فانی سمع البعث الح حسین لتکف عنه ولتطاوله  
 ولا لتمنيه السلامة والبقاء ولا لتقعد له عندی شافعا  
 انظرفان نزل حسین واصحابه علی الحکم واستسلموا فابعث  
 بهم الی سلما وان ابوا فاحرق الیهم حتی تقتلهم۔ ان  
 انت مضیت لامرنا فیه جزیناک جزاء السامع المطیع  
 وان ابیت فاعتزل علمنا وجندنا واخل بین شمر بن  
 ذی الجوشن و بین العسکر فانفذ امرنا ۛ بامرنا والسلام

”میں نے تجھ کو حسینؑ کی جانب اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تو ان  
 کے ساتھ مراعات کرے یا ان کے ساتھ معاملات کو طول دے  
 یا ان کو زندگی کی امیدیں دلائے یا میرے پاس بیٹھ کر ان کی سفارش  
 کرے۔ دیکھ اگر حسینؑ اور ان کے اصحاب سب میرے حکم کے  
 اوپر رضا مند ہوں اور جو میں ان کے ساتھ سلوک کرنا چاہوں اس

کو منظور کر لیں تو ان کو آہستگی کے ساتھ میرے پاس بھیج دے اور اگر انکار کریں تو ان کے اوپر حملہ کر دے یہاں تک کہ انھیں قتل کر ڈالے۔“ اس کے بعد انتہائی سخت اور تشدد آمیز احکام کیفیت شہادت اور اس کے بعد کے متعلق ہیں جو کسی طرح انسانیت و شرافت کے حدود میں داخل نہیں ہیں اور اس کے بعد یہ ہے کہ اگر تو نے ان احکام کا اجرا کیا تو خیر۔ تجھے معاف نہ ملے گا۔ وہ جو ایک وفادار اطاعت گزار کو ملنا چاہیے۔ اور اگر تو نے اسے منظور نہ کیا تو لشکر کی سرداری سے علیحدہ ہو جا اور اسے شمر کے سپرد کر دے جس کو ہم نے کافی ہدایتیں کر دی ہیں۔

شمر یہ خط لے کر بلا پہنچا اور عمر سعد کو دیا۔ دیکھیے شہامت طبع ایسی تو ہو۔ ثبات قدم اور استقلال ایسا ہو جس کا دشمن بھی احساس رکھتے ہوں۔ اور اس کا اعتراف کرتے ہوں۔ عمر سعد نے خط دیکھا اور بغیر اس کے کہ امام حسینؑ کے پاس جا کر اس کے مضمون کی اطلاع دے اس نے اپنے مقام ہی پر کبہ دیا اور شمر سے خطاب کیا۔

مالك و بلك لا قرب الله دارك وفتح ما قدمت به  
على والله الحق لا طنك انت ثنيه ان يقيل ما كتبت  
به اليه افسدت علينا امرنا رجونا ان نصلح  
لا يتسلم والله حسين ان نصابية بسين جنبيه۔  
”یہ تو نے کیا کیا؟ خدا تجھ سے سمجھے، خدا تجھے غارت کرے اور  
برا کرے اس پیغام کا جو تو میرے پاس لایا ہے خدا کی قسم میرا  
خیال ہے کہ تو یہی نے ابن زیاد کو میرے مشورہ کے قبول کرنے سے  
روک دیا۔ اور اس بات کو بگاڑ دیا، جس کے بن جانے کی ہم کو  
امید تھی۔ خدا کی قسم حسینؑ کبھی اپنے تئیں ابن زیاد کے رحم و کرم پر  
نہ چھوڑیں گے۔ یقیناً حسینؑ ایک غیور دل اپنے سینہ میں رکھتے ہیں۔“

یہ تھا آپ کا استقلال کہ جس کا دشمن کے دل پر اثر قائم تھا اور وہ کہتا تھا کہ:

”ان کے پہلو میں ذلت سے انکار کرنے والا، ایک خود دار دل ہے۔“

شمر نے کہا کہ ان باتوں کو جانے دو، یہ بتاؤ کہ اب کرو گے کیا؟ اپنے حاکم کے حکم پر عمل کرو گے یا سرداری لشکر میرے سپرد کر دو گے؟  
عمر سعد نے چار و ناچار کہا کہ ”نہیں، میں خود ہی اس حکم پر عمل کروں گا، سپہ سالاری ترک کرنا مجھے منظور نہیں ہے۔“

اب عمر سعد کو فکر ہو گئی کہ کہیں جلدی حملہ ہو جائے تاکہ میری وفاداری و خیر خواہی میں کمی نہ ثابت ہو۔ نویں تاریخ کا دن قریب ختم اور عصر کا وقت بھی منقضي ہو چکا تھا شام کا وقت قریب تھا، جب عمر سعد نے حکم دے دیا کہ پوری فوج حسینؑ اور اصحاب حسینؑ پر لوٹ پڑے۔

اجانک، بلا اطلاع، امام حسینؑ اپنے خیمہ کے دروازہ پر تلوار کا سہارا لیے ہوئے گھٹنوں پر سر رکھے کچھ غنودگی کے عالم میں کہ ایک مرتبہ دشمن کی حملہ آور فوج کے شور و غل کی آواز خیمہ میں گئی اور جناب زینبؑ کے کان میں پہنچی اور آپ مضطرب ہو گئیں۔ امام حسینؑ کو بیدار کیا۔ حضرت نے جناب عباسؑ کو بلایا، فرمایا جاؤ دیکھو تو واقعہ کیا ہے۔ اور یہ ناگہانی حملہ کیسا ہے؟ جناب عباسؑ میں انصاف کے ساتھ تشریف لے گئے فرمایا۔ مابدا الکرم و ما تریدون۔

”تمہاری رائے کیسے بدلی اور کیا چاہتے ہو؟“

معلوم ہوا ابن زیاد کا خط آیا ہے کہ یا امامؑ اپنے تئیں اس کے رحم و کرم کے حوالہ کر دیں اور یا جنگ کی جائے۔

آپ نے فرمایا کہ ٹھہرو میں حضرتؑ سے دریافت کر لوں پھر جواب دوں گا۔

فانصرف العباس راجعا یرکض الی الحسین یخبر بالخیر۔  
 ”جناب عباسؑ گھوڑے کو سرپٹ دوڑاتے ہوئے امامؑ کی خدمت میں  
 حاضر ہوئے کہ آپ سے صورت حال کا تذکرہ کریں؟“  
 بیس آدمی جو ساتھ گئے تھے وہ دشمن کے مقابل کھڑے رہے اور اس  
 موقع کو غنیمت سمجھ کر یہ چاہا کہ تبلیغ کے فرض کو انجام دے لیں۔ حبیبؑ بن مظاہر  
 نے زہیر بن قہن سے کہا کہ دل چاہے تو ان لوگوں سے کچھ باتیں کرو اور نہیں،  
 کہو تو میں گفتگو کروں زہیرؑ نے کہا۔ ”تمہارے ہی دل میں خیال آیا ہے تو  
 تمہیں گفتگو بھی کرو۔“

حبیبؑ بن مظاہر نے مخالف فوج کے سامنے تقریر شروع کی۔ کہنے  
 لگے اما واللہ لبئس القوم عند اللہ عذا قوم یقتلوا موت علیہ  
 قد قتلوا ذریۃ نبیہ و عترتہ و اہل بیتہ و عباد اہل  
 هذا المصر المجتہدین بالاسحار والذاکرین اللہ کثیرا۔

”کیوں مسلمانو! کیا اس جماعت سے بڑھ کر روز قیامت کوئی  
 قوم رسوا ہوگی جو اس طرح خدا کا سامنا کرے کہ اس نے اپنے نبیؑ  
 کی اولاد کو قتل کیا ہو اور ان کی عزت و اہل بیت کا خون بہایا ہو،  
 اور اس شہر کے ان عبادت گزار بندوں کو قتل کیا ہو جو راتوں کو  
 جاگ کر بسر کرتے اور خدا کے ذکر میں برابر مصروف رہتے تھے؟“  
 گفتگو ہو رہی تھی کہ جناب عباسؑ واپس آئے، کہا۔ ”امامؑ نے ایک شب  
 کی بہت مانگی ہے۔ صبح کو دیکھا جائے گا۔“

عمر سعد کے لیے شمر کی موجودگی انتہائی دہشت انگیز۔ اس کو اپنی وفاداری و  
 خیر خواہی کا ثبوت بہم پہنچانا۔ سرداری لشکر کہیں ہاتھ سے نہ جائے جاکم کے  
 خیالات خراب نہ ہوں۔ وہ شمر کی طرف متوجہ ہوا۔ کہا۔ کیوں تمہاری کیا رائے ہے؟  
 اس نے کہا۔ ”جو تمہاری رائے۔“

ٹیری تو رائے ہے کہ مہلت نہ دی جائے یہ عمر سعد کا انتہائی تشدد آمیز رویہ تھا جو اس نے صرف سالاری لشکر کے چلے جانے کے خوف میں اختیار کیا تھا۔

پھر دوسرے سرداران لشکر کی طرف متوجہ ہوا۔ ”کیوں تمہاری کیا رائے ہے؟“ عمرو بن حجاج زبیدی نے کہا:

”سبحان اللہ واللہ لو کانوا من الدیلم شمساً لک

هذه المنزلة لکات یبغی لک ان یتجههم الیہا۔“

”واہ! اگر کفار ترک و دہلم بھی ہوتے اور وہ اتنی رعایت کے طالب

ہوتے تو ان کے ساتھ اتنی رعایت کرنا چاہیے تھی۔“

”قیس بن اشعث نے بھی کہا کہ ”خواہش منظور کرو اور مہلت دے دو۔“

یہ ایک رات کی مہلت تھی جو لے لی گئی۔ کیا کسی جنگ کی تیاری کے لیے؟

نہیں صرف خدا کی عبادت کے لیے، نماز و تہجد کے لیے۔

شب گزری اور نہیں کہنا چاہتا، کس طرح گزری، صبح ہوئی اور عاشور کی

قیامت خیز صبح، پیانہ لبریز ہے، پانی سر سے اوجھا ہے۔ حملہ ہو چکا اور کوئی

امید صلح کی باقی نہیں رہی، لیکن حسینؑ اب بھی امن پسندی کا ثبوت دے رہے

ہیں۔ جس کی نظیر تاریخ پیش کرنے سے قاصر ہے۔ مثال ناممکن ہے۔ امام حجت

کی اتنی منزلیں، امن پسندی کے اتنے مظاہرات، ایک ایسے شخص کی طرف سے

جو اپنی جان کے خوف سے ایسا نہ کر رہا ہو جس نے موت کو اپنی آخری منزل

سمجھ لیا ہو۔ اور اس کا اعلان کرتا رہا ہو جو موت کا استقبال کشادہ پیشانی کے

ساتھ کرنے پر تیار ہو (جیسا کہ واقعات نے یقینی طور پر ثابت کر دیا ہے) اس

کے بعد یہ امن پسندی، یہ صلح پروری، یہ اشتغال سے علیحدگی، یہ اپنے جوش کی دک

تھام۔ یہ اپنے ساتھیوں کے جذبات کی نگہداشت۔

یقیناً معلوم ہوتا ہے کہ امام جہاد بالیہف سے پہلے جہاد بالنفس کی منزل

ملے کر رہے تھے۔ جہادِ اصغر کے ساتھ جہادِ اکبر کا فرض ادا کر رہے تھے۔  
 حسینؑ نے صبح کی میدانِ جنگ میں، رات بھر کے جاگے خدا کی عبادت کیے،  
 نمازِ صبح کے فرض سے فراغت پاتے ہی دشمن کی صفوں کا سامنا، مگر اب امام کا  
 طرزِ عمل کیا ہوتا ہے۔

یاد رکھتے۔ جنگ کی سواری ہے گھوڑا، عام سفر کی سواری ہے ناقہ، اس  
 لیے عرب میں سفر کو جو جلتے تھے تو گھوڑا ساتھ رکھتے تھے، کہ جنگ ہوگی تو گھوڑے  
 پر سوار ہولیں گے۔

ناقہ ہے امن کی سواری، فوج کی ترتیب ہو چکی مگر حسینؑ ناقہ طلب کرتے ہیں۔  
 ناقہ پر سوار ہوئے، قرآن اپنے ہاتھ میں لیا۔ صفوفِ لشکر کے سامنے تشریف  
 لائے تقریر شروع کی اور بلند آواز سے، جو فوج کے اکثر حصہ تک پہنچ سکتی  
 تھی۔ ارشاد فرمایا:

”ایہا الناس اسمعوا قولي ولا تعجلوا حتی اعطکم  
 بالحق کما علی“

”ایہا الناس۔ میری بات سنو، جلدی نہ کرو، یہاں تک کہ میں تم  
 کو نصیحت کر دوں اس حد تک جو تمہارا حق ہے میرے اوپر کہ تمہیں  
 بے خبر نہ رہنے دیا جائے اور حقیقتِ حال سے مطلع کر دیا جائے  
 جس کے بعد اتمامِ حجت میں کوئی کمی نہ رہے۔ یہ ہے ایک ہادی  
 برحق کی شان کہ ایسے موقع پر بھی ہدایت میں کوتاہی نہیں کرتے،  
 امامت کے فرض کو انجام دے رہے ہیں“

وحتى اعتذر الیکم من مقدمی علیکم فان قبلتم  
 عذری وصدقتم قولي واعطیتونی النصف کنتم  
 بذلک اسعد ولکم یکن تکم علی سبیل وان لم تقبلوا  
 منی العذر ولم تعطوا النصف من انفسکم فاجمعوا

امركم ومشرکاءكم ثم لا يکن امرکم علیکم  
غمة ثم اقصوا الحق۔ لا تنظرون ان ولیی اللہ  
الذی نزل الکتاب وهو یتولی الصالحین۔

”میں چاہتا ہوں کہ تمہارے سامنے اپنا عذر پیش کر دوں، کہ میں  
کیوں آیا اور کس لیے تمہارے شہر کا رخ کیا؟ اگر تم نے میرے  
عذر کو تسلیم کیا، اور میرے کہے کو مانا اور میرے ساتھ انصاف  
کیا۔ تو یہ تمہاری خوش قسمتی ہوگی اور تم کو اس وقت میرے خلاف  
قدم اٹھانے کا کوئی حق معلوم نہ ہوگا۔ اور اگر تم نے میرے عذر کو نہ  
مانا اور انصاف کرنا نہ چاہا تو مجھ کو کوئی پرواہ نہیں ہے تم اور جس جس  
کو چاہو تمام دنیا کی جماعتوں کو اپنے ساتھ متفق کر لو، اور میری مخالفت  
پر ہم اہنگ ہو جاؤ۔ پھر دیکھو کوئی حسرت تمہارے دل میں نہ  
رہ جائے اور پوری طاقت سے میرا خاتمہ کر دو۔ مجھے ایک لمحہ  
کی بھی مہلت نہ دو۔ میرا بھروسہ تو بس خدا پر ہے جس نے قرآن کو  
نازل کیا ہے اور اچھے اعمال والوں کا وہی مددگار ہے۔“

جب آپ کا خطبہ یہاں تک پہنچا تو مخدراتِ عصمت سے جو حضرت کی تقریر  
پر گوش برآواز تھیں گویہ کاشور بلند ہوا۔ حضرت نے جناب عباسؓ و علی اکبرؓ  
کو بھیجا کہ انھیں خاموش کر دو۔ ابھی کیا ہے؟ رونے کا موقع تو زیادہ بعد کو  
آئے گا۔

جب رونے کی آواز موقوف ہوئی تو حضرت نے حمدِ خدا ادا فرمائی اور حمد و  
صلوٰۃ میں بہت دیر تک اپنی زبان کو مصروف رکھا۔ یہ اطمینانِ قلب ہے۔  
یہ ثباتِ قدم ہے جس کا تاریخ میں ان الفاظ میں تذکرہ ہے کہ :

حمد للہ و اشنی علیہ و ذکر اللہ بما مواہلہ  
وصلی علی محمد صلی اللہ علیہ و علی ملائکۃ و انبیائہ

فذكر من ذلك ما الله اعلم وما لا يحصى ذكره۔  
 ”خدا ادا کی اور حضرت احدیت کے ان اوصاف کا تذکرہ کیا جو اس کی  
 شانِ جلال و کمال کے لائق ہیں اور جناب رسالت مآب پر درود  
 بھیجا، اور بہت دیر تک حضرت کے اوصاف کو بیان فرمایا۔“  
 راوی بیان کرتا ہے۔ فوالله ما سمعت متكلما قط قبله ولا  
 بعده ابلغ في منطق منه۔

”خدا کی قسم اس دن کے قبل اور اس دن کے بعد میں نے حضرت کا ایسا  
 فصیح البیان مقرر نہیں دیکھا۔“

پھر فرمایا :

اما بعد فانسيوني فانظروا مت انا شمار جعوا  
 الى الفكم وعاتبوها فانظروا هل يحل لكم قتلى  
 وانتهاك حرمتي۔

”ذرا میرا نام و نسب تو بتلاؤ۔ ذرا دیکھو تو کہ میں کون ہوں؟ پھر خود  
 اپنے نفسوں کی طرف رجوع کرو۔ اپنے گریبانوں میں منہ ڈالو، اور  
 خود اپنے آپ سے جواب دہی کرو۔ غور کرو کہ تمہارے لیے میرا  
 خون بہانا اور میری ہتک حرمت کرنا جائز ہے؟“

الست ابن بنت نبيكم وابن دصيه وابن عمه وادل  
 المؤمنين بالله والمصدق لرسوله بما جاء به من  
 عند ربه۔ ”کیا میں نہیں ہوں تمہارے نبی کا نواسا اور ان کے  
 وصی ان کے چچا زاد بھائی اور ان کے اوپر سب سے پہلے ایمان لانے  
 والے اور تصدیق کرنے والے کافر زند۔“

اولیس حمزہ سید الشہداء عہد الی کیا حمزہ جنہیں متفق طور  
 پر سید الشہدا کہتے ہیں وہ میرے باپ کے حقیقی چچا نہیں تھے؟ اولیس جعفر

الشہید الطیار ذوالجناحین عقی - "کیا جعفرؑ لیار جنہیں بعوض شہادت  
 ہمارے دو پر پرواز عطا کیے، میرے ہی چچا نہیں تھے؟ ادا لم یبلغکم  
 قول مستفیض فیکم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 قال لی ولاخی ہذا ان سید استاب اہل الجنتہ - "کیا یہ حدیث تمہارے  
 گوش زد نہیں ہوئی جو زبان زد خلافت ہے، کہ حضرت رسولؐ نے میرے اور  
 میرے بھائی کے بارے میں فرمایا تھا، کہ یہ دونوں جو انما اہل جنت کے  
 سردار ہیں۔"

فان صدقتمونی بما اقول وہو الحق واللہ ما تعدات کذا یا  
 مذ علمت ان اللہ یمقت علیہ اہلہ ویضربہ من خلقہ۔  
 اگر تم مجھے سچا سمجھتے ہو اور میری بات کو سچ جانتے ہو (اور وہ حقیقتہً سچی ہی  
 ہے۔ اس لیے کہ جب سے میں سن تمیز کو پہنچا، کبھی کوئی کلمہ میری زبان سے جھوٹ  
 نکلا ہی نہیں) تو خیر۔

وان کذبتمونی فان فیکم من ان سألتموہ من ذلک  
 اخبرکم سلوا جابر بن عبد اللہ الانصاری ادا با سعید الخدری  
 اوسہل بن سعد الساعدی اوزید بن ارقم والنس بن مالک  
 یخبروہم انہم سمعوا ہذا المقالة من رسول اللہ لی ولاخی۔  
 "اور اگر تم میری بات کو غلط سمجھو تو اسلامی دنیا میں ابھی ایسے اشخاص موجود  
 ہیں کہ اگر تم ان سے دریافت کرو تو وہ تمہیں بتلا دیں گے۔ دریافت کرو جابر  
 بن عبد اللہ انصاری سے۔ ابو سعید خدری سے۔ سہل بن سعد ساعدی سے، زید  
 بن ارقم سے، النس بن مالک سے۔ یہ تمہیں بتائیں گے کہ انہوں نے اپنے کانوں  
 سے رسالت مآبؐ کو یہ حدیث فرماتے ہوئے سنا انما فی ہذا عاجز لکم  
 عن سفک دمی۔

"لیار رسالت مآبؐ کی یہ حدیث تم کو میری خونریزی سے روکنے کے لیے کافی

نہیں ہے؟

فان كنتم في شك من هذا القول فتشكون الى ابن بنت  
نبيكم فوالله ما بين المشرق والمغرب ابن بنت نبي غيري  
منكم ولا من غيركم انا ابن بنت نبيكم خاصة -

”اچھا۔ اگر اس حدیث میں تم کو شک ہے کہ میں تمہارے رسول کا نواسا  
ہوں خدا کی قسم مشرق و مغرب عالم میں کسی نبی کا نواسا میرے سوا کوئی نہیں ہے جس  
میں ہی ہوں جو خاص تمہارے نبی کا نواسا ہوں۔ یعنی یہودیوں کے نبی کا نہیں،  
نصاری کے نبی کا نہیں۔ خاص تم مسلمانوں کے نبی کا نواسا ہوں۔“

الخبر ولى الطلبونى بقتيل منكم قتلته اذ مال لكم استهلكته  
اوبقصاص من جراحة - ذرا بناؤ تو سہی کہ میرے قتل پر کیوں آمادہ ہوئے  
ہو؟ کیا کسی اپنے مقتول کا بدلہ لیتے ہو جو میرے ہاتھ سے قتل ہوا ہے؟ یا کسی  
مال کا اپنے مطالبہ کرتے ہو جسے میں نے تلف کر دیا ہے یا کسی زخم کا قصاص  
چاہتے ہو؟

ایک خاموشی سی چھائی رہی اور کسی نے کچھ جواب نہ دیا۔ جس کے بعد  
حضرت نے خاص طور سے شیت بن ربیع، حجار بن ابجر، قیس بن اشعث  
یزید بن حارث کو آواز دی اور فرمایا۔ *الم تکتبوا الى ان قد  
ابنعت الثمار واخضر البجاب ولهمم الامام وانما تقدم  
على جندك مجتد -*

”کیا تم نے مجھے نہیں لکھا تھا کہ میوے پختہ و رسیدہ ہیں۔ کھیتیاں  
لہک رہی ہیں۔ چشمہ پر آب ہیں۔ لشکر آپ کی مدد کے لیے تیار ہیں۔“  
ان لوگوں نے (یہ جرات دیکھنے کے قابل ہے) پکار کر کہا۔ ”ہم نے تو  
نہیں لکھا تھا۔“

حضرت نے فرمایا۔

سبحان اللہ بلی واللہ لقد فعلتہ۔ ”یوں انکار کرنے کو انکار کرو مگر خدا کی قسم تم نے لکھا تھا، اور ضرور لکھا تھا۔“  
پھر حضرت عام لشکر کی طرف مخاطب ہوئے اور فرمایا :  
”ایھا الناس اذکرھتمونی فدعونی انصرف عنکم  
الی ماأمنی من الارض۔ جب تمہیں میرا آنا ناگوار ہے تو  
مجھے واپس چلا جانے دو۔ ایسی جگہ جہاں میں امن وامان سے  
زندگی کے دن بسر کر سکوں۔“

یہ وہی مطالبہ ہے جو حضرت نے حُرّ کی فوج کے سامنے کیا تھا اور وہی  
آج پیش ہو رہا ہے، جس سے صاف ظاہر ہے کہ امام حسینؑ کا مسلک امن  
وامان کی حفاظت اور جنگ سے کنارہ کشی کا جو پہلے تھا وہ برابر قائم رہا۔ نہ  
تو بعد کے حالات سے مشتعل ہو کر اس مسلک سے ہٹے اور نہ یہی ہے کہ  
بعد کے حالات سے مجبور ہو کر موت کو اپنے سامنے کھڑا دیکھ کر اس مسلک کو  
آپ نے اب اختیار کیا ہے۔

قیس ابن اشعث نے (یہ محمد ابن اشعث کا بھائی ہے اور جعدہ بن  
اشعث اس کی بہن جعدہ وہ کہ جو امام حسنؑ کو زیر خورانی کی براہ راست ذمہ دار اور محمد  
بن اشعث وہ کہ جو حضرت مسلمؑ کی مخالف فوج کا سردار اور آپ کی گرفتاری کا بانی اور  
قتل کا ذمہ دار یہ قیس انہی دونوں بھائی بہن کا بھائی ہے) پکار کر کہا۔ ”تو کیوں آپ  
یزید کی بیعت نہیں کر لیتے؟“

حضرتؑ نے فرمایا۔ ”ہاں کیوں نہ ہو، تو اسی اپنے بھائی کا تو بھائی ہے جس  
نے مسلمؑ کو قتل کیا ہے۔“ لا واللہ لا اعطیہم بیدای اعطاء الذلیل  
ولا اقرا قرارا لیسید عباد اللہ الخ عذات بری و ربکموات  
ترجمون اعوذ بری و ربکم من کل متکبر لا یوم من  
بیوم الحساب۔

”خدا کی قسم یہ تو نہ ہوگا کہ میں اپنے کو ذلت کے ساتھ اس کے سپرد کر دوں اور غلامانہ زندگی کا اپنے لیے اقرار کر لوں۔ یہ ناممکن ہے، میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ میرے دامن پر کوئی دھبہ آئے۔ میں پناہ مانگتا ہوں ہر اس جابر و سرکش سے جو روزِ آخرت پر ایمان نہیں رکھتا۔“

حجّت تمام ہو چکی اور تقریر ختم ہوئی۔ حضرت نے عقبہ بن سَمْعَان سے فرمایا کہ ناقہ کو باندھ دو۔ آپ ناقہ سے اتر آئے اور وہ باندھ دیا گیا۔ اہل دیکھتے امام حسینؑ جس اصول پر ابتدا سے قائم تھے اسی پر آخر تک قائم رہے۔ آپ نے یہ کہا کہ مجھ کو کسی طرف چلا جانے دو۔ مجھ کو پہاڑوں کی طرف نکل جانے دو۔ مگر کوئی بات منظور نہ ہوئی۔ سوال تھا اور بس ایک کہ ”اپنے تئیں ابنِ زیاد کے سپرد کر دیجئے۔ یزید کی بیعت کر لیجئے“ وہ کہ جسے حسینؑ مذہب کی پامالی سمجھتے تھے۔ اس کو حسینؑ نے گوارا نہ کیا۔ یہ چیز ایسی تھی جس نے نمایاں طور پر ظاہر کر دیا کہ آپ کے خلاف جو جماعت ہے وہ بالکل سختی پر آمادہ ہے۔ اس کو اخلاق اور شائستگی سے کوئی تعلق نہیں ہے یہ وہ چیز ہے جس نے ایسے لوگوں پر بھی اثر ڈالا جو حسینؑ کے مخالف تھے۔ اور بعض نیک بندے ایسے متاثر ہوئے کہ انھوں نے یزید کے لشکر سے کنارہ کشی کر لی اور امامؑ کا ساتھ دیا۔ جیسے حُزَیْن بن یزید ریاحی۔ وہ ہی حُزَیْن جو کل امامؑ کے لیے سدا رہا بنا تھا۔ اور گھبر کر بلا لایا تھا۔ آج وہ ضمیر کی ہدایت سے مجبور ہوتا۔ اور ابنِ سعد کی ہمراہی ترک کر دیتا ہے جو چیز اس پر سب سے زیادہ اثر ڈالنے والی تھی۔ وہ انہی امام حسینؑ کے صلح پسندانہ مطالبات کا مسترد ہو جانا، جیسا کہ تاریخ میں ہے جس وقت لشکر صفِ آرا ہو چکا تو حُزَیْن عمر سعد کے پاس آیا اور کہا مقاتل انت هذا الرجل۔

”کیا تم اس شخص (حسینؑ) سے واقعی جنگ کرو گے؟“  
 عمر سعد نے کہا۔ ای والله فتالایسرہ ان تسقط الرءوس

و تطعم الابدی۔

”بے شک، ایسی سخت جنگ جس کا معمولی نتیجہ یہ ہے کہ سروں کی بارش  
 ہو اور ہاتھ کٹ کٹ کے زمین پر گر رہوں۔“  
 حُرنے نے کہا۔ فمالمکم فی واحدۃ من الخصال الّتی عرض علیکم

رضا۔

”کیوں یہ اتنے مطالبے حسینؑ نے پیش کیے۔ ان میں سے کوئی تمہاری  
 منظوری کے قابل نہیں ہے۔“

اس نے کہا۔ والله لو کان الامر الّی لفعلت و لکت امیرک قدالی

ذلک۔

”خدا کی قسم اگر معاملہ میرے ہاتھ میں ہوتا تو میں منظور کر لیتا مگر میں کیا  
 کروں تمہارا حاکم (ابن زیاد) نہیں مانتا۔“

حُرنے عمر سعد سے گفتگو کو بیکار سمجھ کر اس سے علیحدہ ہوا۔ قرہ بن قیس حُرنے کے  
 قبیلہ کا شخص اس کے ساتھ تھا۔ اس کو یہ کہہ کر اپنے پاس سے ٹالنا چاہا کہ ”قرہ!  
 تم نے آج اپنے گھوڑے کو پانی نہیں پلایا؟“ قرہ نے کہا۔ ”ابھی پلائے لاتا  
 ہوں۔“ وہ گھوڑے کو پانی پلانے گیا اور حُرنے آہستہ آہستہ حسینؑ کے لشکر سے نزدیک  
 ہونے لگا۔ ہاجر بن ادس جو انہی کے قبیلہ کا ایک دوسرا شخص تھا۔ اس نے کہا۔  
 کیوں کیا حملہ کرنے کا ارادہ ہے؟ حُرنے کوئی جواب نہیں دیا۔ جسم میں لرزہ  
 کی سی کیفیت پیدا ہوئی۔

ہاجر نے کہا۔ ”حُرنے تمہاری کیا حالت ہے؟ اگر مجھ سے پوچھا جاتا کہ کوفہ  
 کے لوگوں میں سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟ تو میں تمہارے سوا کسی کا نام نہ  
 لیتا۔ پھر یہ جو میں اس وقت دیکھ رہا ہوں یہ کیا ہے؟“

ٹھہرے کہا، ”میرے سامنے اس وقت جنت اور دوزخ کا سوال پیش ہے۔  
خدا کی قسم میں تو جنت کے اوپر کسی چیز کو مقدم نہیں سمجھتا ہوں۔ چاہے میرے ٹھہرے  
ٹھہرے ہو جائیں اور مجھے آگ میں جلا دیا جائے۔“ یہ کہتے کہتے گھوڑے کو چابک  
لگایا اور ان واحد میں حسینی لشکر میں پہنچ گیا۔

ایک دوسرا مجاہد یزید بن زیاد بن مہاجر۔ اس کے متعلق تاریخ میں یہ ہے  
کان ممن خرج مع عمر بن سعد الى الحسين فقتلوا والشروط  
على الحسين مال اليه فقاتل معه حتى قتل۔ یہ بھی عمر سعد کی  
فوج میں اس کے ساتھ آئے تھے۔ لیکن جب امام حسینؑ کے مطالبات کو  
نامنظور کیا گیا تو یہ امام حسینؑ کی طرف متوجہ ہوئے اور آپ کی حمایت میں جنگ  
کی یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ امام حسینؑ کے طرز عمل میں صلح پسندانہ پہلو  
اس درجہ نمایاں تھا جس کا دشمنوں پر اثر پڑ رہا تھا اور وہ آپ کے ہمدرد بن  
رہے تھے۔

آپ اپنے طرز عمل سے برابر یہ ثابت کرتے رہے کہ میں اپنی طرف سے  
جنگ کرنا نہیں چاہتا۔ اس وقت کہ جب امامؑ خاموشی کے ساتھ اپنے خیمہ  
کے دروازہ پر کھڑے تھے اور خیمہ کی پشت پر خندق میں آگ بھڑک رہی تھی،  
ایک سوار سر سے پاؤں تک لوہے میں غرق اس طرف سے گزرا اور خیموں کے  
اد پر نظر ڈالی تو چاروں طرف ان کے آگ مشتعل نظر آئی۔ اس نے پکار کر انتہائی  
سخت الفاظ میں ایک جملہ کہا، جسے سن کر اصحاب بے چین ہو گئے۔ امامؑ نے  
فرمایا۔ ”یہ کون ہے؟ غالباً شمر بن ذی الجوشن ہے۔“ اصحاب نے عرض کیا۔  
”ہاں فرزند رسولؐ! یہ وہی ہے۔“ حضرتؑ نے فرمایا۔

”جہنم کی آگ میں جلنے کا مستحق تو ہے۔“

مسلم بن عوشجہ نے جو نہایت ضعیف العمر ہو چکے تھے۔ مگر جملہ ایسا تھا کہ تمام اصحاب میں جوش پیدا ہو گیا تھا۔ عرض کی جعلت فداک الا ارمیدہ بسہم فاعثہ قد امکنف و لیس یسقط سہم فالفاسق من اعظم الجبارین۔ میری جان آپ پر نثار۔ اجازت ہوتی ہے کہ ایک تیر مار دوں؟ اس وقت یہ بالکل زود پر آگیا ہے تیر خطا نہیں کرے گا، اور آدمی بڑا فاسق و فاجر ہے۔ حضرت نے فرمایا۔ لا ترمہ فانی اکرہ ان ابدأہم۔ ”نہیں ایسا کرنا۔ میں جنگ میں ابتدا نہیں کرنا چاہتا۔“

تاریخ ان واقعات سے مملو ہے۔

دنیا میں جنگ کا قاعدہ تھا، لڑائی کا عام قانون تھا کہ بڑے سے بڑے بہادر اور شہسوار بھی جنگ میں زرہ پہنتے تھے۔ امیر المومنین جن کی شجاعت کا دنیا میں سکھ قائم ہے وہ بھی جنگ میں زرہ پوش ہوتے تھے۔ ہاں اتنا ہے کہ آپ کی زرہ بس سامنے کے رخ پر تھی۔ اور پس پشت کی طرف نہ تھی، رسالت مآب جو تمام صفات حتیٰ کہ شجاعت میں بھی افضل خلق تھے، وہ بھی زرہ ضرور پہنتے تھے (حضرت عباس بن المطلب اور امیر المومنین کا ایک ظاہری اختلاف میراث نبی کے متعلق جو پیدا ہو گیا تھا اس میں زرہ کا تذکرہ موجود ہے) مگر کر بلا میں حسین کو اتنا بڑا معرکہ سر کرنا تھا۔ اتنی عظیم جنگ کرنا تھی اور تاریخ میرے سامنے ہے۔ اس میں یہ ہے کہ آپ صوف ایک کرتا پہنے ہوئے تھے خنز کا (خنز ایک باریک کپڑا ہے جو ریشم کی طرح کا ہوتا ہے) اور سر پر عمامہ باندھے تھے جس کو لڑنا منظور ہوتا ہے وہ یونہی میدان جنگ میں آتا ہے؟

اصحاب بھی کس کے اصحاب تھے؟ وہ بھی اپنے اخلاق، اپنی تہذیب، اپنی

شائستگی میں بالکل اپنے رہنا کے قدم بقدم تھے۔ وہ بھی اسی طرح تبلیغ، اتمام حجت کے فرائض کو ادا کر رہے تھے جیسے ان کا امام۔

دنیا میں ہزاروں لڑائیاں ہوئی ہیں۔ ہزاروں واقعات پیش آئے ہیں لیکن کسی رئیس کسی سالار فوج کے ساتھی۔ اس طرح اس کے ہر قول، ہر ہدایت، ہر دلی منشاء کے مطابق عامل نہیں رہے ہیں جس طرح حسینؑ کے ساتھی چنانچہ اس موقع پر جب امام حسینؑ وہ تقریر فرما چکے جس کا تذکرہ ہم نے سابق میں کیا ہے تو زہیر بن قین صف سے باہر نکلے۔ گھوڑے پر سوار سر سے پاؤں تک لوہے میں غرق۔ مگر کیا جنگ کے لیے باہر آئے ہیں؟ نہیں۔ صرف ہدایت اور اتمام حجت کے لیے، خطاب کیا افواج اہل کوفہ سے

یا اهل الكوفة نذاركم من عذاب الله نذار  
ان حقا على المسلم نصيحة اخيه المسلم ونحن حتى  
الان اخوة وعلى دين واحد وملة واحدة ما لم  
يقم بيننا وبينكم السيف وانتم النصيحة منا اهل  
فاذا وقع السيف القطعت العصمة وكنائمه  
وانتم امّة۔

”اے کوفہ کے لوگو! میں تم کو ڈراتا ہوں خدا کے عذاب سے اور  
تم کو اس سے ڈرنا چاہیے۔ ایک مسلمان پر حق ہے دوسرے مسلمان  
کا کہ وہ اسے نصیحت کرے۔ ہم ابھی تک آپس میں بھائی بھائی ہیں  
ایک ہی مذہب اسلام کے پیرو اور ایک ہی ملت نبویہ کے  
تابع ہیں مگر اس وقت تک کہ جب تک ہمارے تمہارے درمیان  
تلوار نہیں چلی ہے اور اس وقت تک تم ہماری طرف سے نصیحت  
کے بھی مستحق ہو۔ ہاں بے شک جس وقت شمشیر زنی کی نوبت آگئی پس  
اس وقت حقوق اسلامی کی حفاظت کا سلسلہ ختم اور ہم ایک امت

اور تم دوسری امت ہو گئے۔“

ان الله قد اتبلانا وایاکم بذریۃ نبیہ محمد صلی  
الله علیہ وآلہ وسلم لينظر ما نحن و انتو عاملون  
انا ندعوکم الی نصرہم و خذلان الطاغیۃ عبید  
الله بن زیاد فانکم لا تدرکون منہما الا بسوء عسر  
سلطانہما کلہ لیسملن اعیبکم و یقطعان ایدیکم  
وارحبکم و یمثلن بکم و ینزعناکم علی جذوع  
النخل و یفتلن امثالکم و قراءکم امثال حجر بن عدی  
واصحابہ و عافی بن عروۃ و الشاہد۔

”دیکھو خدا نے ہماری بھی آزمائش کی ہے اور تمہاری بھی، اپنے  
نبیؐ کی اولاد کے ذریعہ سے تاکہ وہ دیکھے ہمارا کیا طرزِ عمل ہوتا ہے  
اور تمہارا کیا؟ ہم تم کو دعوت دیتے ہیں، ان کی مدد اور عبید اللہ بن  
زیاد کا ساتھ چھوڑنے کی طرف، دیکھو، یزید اور ابن زیاد سے تم  
ان کی مدتِ سلطنت بھر سوائے برائی کے کوئی اچھا سلوک نہ پاؤ گے  
وہ تمہاری آنکھوں میں سلاخیاں پھراتے اور تمہارے ہاتھ پاؤں قطع  
کرتے اور تم کو شلہ کرتے اور تم کو سولیوں پر چڑھاتے ہیں اور وہ تمہارے  
اچھے اچھے اشخاص اور حفاظِ قرآن کو جیسے حجر بن عدی اور ان کے ساتھی  
اور ہانی بن عروہ وغیرہ کو قتل کرتے رہتے ہیں۔“

کوفہ والے خوشامدی لوگوں نے ابن زیاد کی تعریف کرنا شروع کر دی۔ اور  
کہا ”ہم تمہارا کہنا کبھی نہیں مانیں گے، بلکہ تم کو اور ان کو جو تمہارے امام ہیں قتل  
کر کے ہی دم لیں گے۔“

زہیرؓ اس کے بعد بھی خاموش نہ ہوئے۔ اور ہدایت کرتے رہے مگر شمر بن  
ذی الجوشن نے تیر لگایا اور کہا ”بس خاموش رہو، خدا تمہاری زبان کو خاموش کرے۔“

زہیرؓ نے تیر کے آنے کی پروانہ کی۔ نشانہ کو غالی دیا۔ مگر سلسلہ تقریر کو قطع ہونے نہیں دیا۔ امام حسینؓ نے یہ دیکھ کر کہ بات کا جواب تیر سے دیا جا رہا ہے، زہیرؓ کے لیے خطرہ کا احساس فرمایا۔ اور کہلوا یا۔ اقبل فلعمری لئن کان مؤمن ال فرعون نصم لقومہ وابلغ فی الدعاء لقد نصمت هولا و ابلغت لو نفع النصم والابلاغ۔

”بس اب واپس چلے جاؤ۔ اگر مؤمن آل فرعون نے اپنی قوم کو نصیحت کر دی تھی اور اپنی ذمہ داری کو پورا کر دیا تھا تو تم نے بھی انکی نصیحت میں کوتاہی نہیں کی۔ لیکن نصیحت و تبلیغ سے کوئی فائدہ بھی تو ہو۔“  
زہیرؓ واپس آگئے۔

اب تک اتمام حجت کی منزلیں تھیں، اب تک اصلاح کی کوششیں تھیں لیکن دھوپ چڑھ چکی ہے۔ دن کا کچھ حصہ گزر چکا ہے۔ عمر سعدؓ نے لشکر کو آگے بڑھایا درید کو آواز دی۔ ”علم اپنا قریب لا۔“ درید علمبردار لشکر تھا۔ رایت جنگ کو قریب لایا عمر سعدؓ نے تیرا اپنا چلہ کمان میں جوڑا۔ فوج حسینی کی طرف رہا کیا اور کہنے لگا۔ اشهدوا الخ ادل من رحی۔

”گواہ رہنا کہ سب سے پہلا تیر میں نے لگایا ہے۔“  
بس یہ تھا آغاز جنگ، رواداری کا دور ختم ہوا، صلح کے مواقع باقی نہیں رہے اب حسینؓ ہیں اور استقلال، ثابت قدمی ہے اور پرجوشی۔ حمایت باطل سے علیحدگی، بات پر مرٹنا۔ اب یہ ثابت کرنا ہے کہ ”ہم جان دیں گے مگر فاسق و فاجر کی بیعت نہ کریں گے۔ دنیا سے اپنی ہستی کے فنا ہونے پر راضی ہو جائیں گے۔ مگر اسلام کے فنا ہونے پر راضی نہ ہوں گے۔“  
بیعت کا سوال جب ہوا، حسینؓ نے یہی کہا کہ موت بیعت سے بہتر ہے۔

لاستہ میں جب ٹھکرتا ہوا جا رہا تھا۔ ”دیکھو اپنے اوپر رحم کیجئے میں دیکھتا ہوں کہ آپ قتل ہو جائیں گے۔“ تو آپ نے فرمایا تھا۔

افبا لموت تخوفنی وهل بعد وبكوالخطب ان  
تقتلوننی ما ادری ما اقول لك ولكن اقول كما قال  
اخوالاوس لابن عمه ولقبه وهو يريد الفسدة  
رسول الله صلى الله عليه و ..... الہ وسلم فقال  
لہ این تذهب فانك مقتوف قال۔

سامضی و ما بالوت عار علی القتی  
اذا ما نوبی حقا و ما ہد مسما

”کیوں ٹھکرتے ہو موت سے ڈرتا ہے؟ سب سے زیادہ جو بات تمہارے ہاتھ میں ہے، وہ یہی تو کہ مجھے قتل کر ڈالو! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں تجھے کیونکر سمجھاؤں لیکن میں وہ کہتا ہوں جو قبیلہ اوس کے شخص نے کہا تھا جب وہ رسالت مآب کی مدد کو جا رہا تھا۔ اور اس کے بھائی نے کہا تھا، ”کہاں جاتا ہے تو قتل ہو جائے گا۔“ تو اس نے کہا۔ ”میں جادوں گا اور ضرور جادوں گا، اور موت میں کوئی شگ و عار نہیں ہے، جو افراد کے لیے جب وہ حق پر قائم ہے اور حق پر جان دے۔“

وہ تو صلح پسندی کا اظہار تھا، اسلام کی تعلیم کا ثابت کرنا تھا کہ جہاں تک ممکن ہو دباں تک جنگ سے علیحدہ رہو۔ ورنہ حسینؑ موت سے خوف تھوڑی رکھتے تھے وہ اس باپ کے بیٹے تھے جس کا قول تھا کہ ”مجھ کو پرواہ نہیں، میں موت کی طرف جا رہا ہوں۔ یا موت میری طرف آرہی ہے۔“ وہ اس باپ کے

بیٹے تھے جو کہتا تھا۔ ”علیٰ کو موت سے اتنی محبت ہے جتنی کسی دودھ پیتے بچہ کو اپنی ماں کی آغوش سے محبت ہوتی ہے۔“

حسینؑ نے بھی اپنے عمل سے اس کو ثابت کر دیا۔ وہ تو وہ ان کے بچے اسی اصول پر قائم تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ انسان کے لیے حق پر قائم رہنا ہزار زندگیوں سے بہتر ہے۔

راستے کا واقعہ ہے جب حضرت قصر بنی مقاتل سے آگے بڑھے ہیں ایک جگہ آپ کی آنکھ لگ گئی ہے۔ چونکہ تو زبان پر یہ کلمہ تھا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون والحمد للہ رب العالمین۔ شاہزادہ علی اکبرؑ نے عرض کیا۔ ”کیوں بابا کیا ہے؟“ حضرت نے فرمایا۔

”میں نے خواب میں دیکھا، ایک سوار ہے جو کہہ رہا ہے کہ یہ لوگ تو جا رہے ہیں اور موت ان کے عقب میں ہے۔“ میں نے سمجھا کہ یہ ہمارے موت کی خبر دیتا ہے۔“ شاہزادہ نے کہا۔ کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟

آپ نے فرمایا۔ ”کیوں نہیں؟“

شاہزادہ نے کہا۔ ”بابا پھر ہمیں موت کی کیا پروا۔ موت آئے گی تو حق پر آئے گی۔“

امامؑ خوش ہو گئے۔ فرمایا :

جزاک اللہ من ولد خیر ماجزی ولد اعدن والدہ۔

”خدا تمہیں جزائے خیر دے۔ بہترین بدلہ جو کسی فرزند کو اس کے باپ کی طرف سے دیا جاتا ہو۔“

یہ تھا وہ جو ہر جو آخر وقت تک آپ کے طرز عمل میں نمایاں تھا۔ آپ کے

اصحاب کے طرز عمل میں نمایاں تھا۔ آپ کے اعتراف کے طرز عمل میں نمایاں تھا۔ میدان جنگ میں ہزاروں مصائب کے سیلاب تھے جو آرہے تھے۔ اور وہ کوہِ عزم و استقلال تھا جس سے ٹکرا کر وہ خود پاش پاش ہو جاتے تھے۔ مجھے دلدوز واقعات کا تذکرہ منظور نہیں۔ وہ ہر شخص کے دل پر لکھے ہوئے ہیں اور ہر شخص کے سامنے پیش نظر ہیں۔

گویا ان تمام مصائب کے ہجوم میں ان سخت سے سخت تکالیف میں حسینؑ کی زبان تھی اور اس پر یہ کلمہ جاری تھا۔

ان کان دین محمد لم یستفد الا قتلی یا سیوف خذینی  
 ”اگر میرے نانا کا مذہب اس وقت تک برقرار نہیں رہ سکتا جب تک میری رگِ حیات قطع اور میری زندگی ختم نہ ہو جائے تو اے خون آشام تلوار و آؤ۔ یہ جسم تمہارے لیے موجود ہے اسے لے لو۔“  
 واقعات سخت سے سخت ہوتے جاتے تھے۔ اصحابؓ برابر نصرت کرتے رہے، امامؑ کی حمایت کا جو حق تھا ادا کر دیا۔ دنیا میں ایسے ثباتِ قدم کا نمونہ اور ایسے استقلال کا مظاہرہ آج تک نہیں ہوا ہے۔ تاریخ پیش کرنے سے قاصر ہے۔ تیس ہزار آدمی ایک طرف اور بہتر آدمی ایک طرف اور اس پر جس ثبات و استقلال کے ساتھ انھوں نے جنگ کی ہے جس طرح اطمینانِ قلب کے ساتھ خوش خوش چہروں کے ساتھ، بشاش بشروں کے ساتھ قائم رہے اس کی نظر دنیا کی تاریخ میں نہیں مل سکتی۔

انھیں یہ احساس تھا کہ ہم زخم نہیں کھا رہے ہیں بلکہ ہم خود زندہ ہو رہے ہیں، اور مذہب کو زندہ کر رہے ہیں۔ اس لیے وہ خوش تھے انھیں کوئی اضطراب نہ تھا۔

امام حسینؑ خیمہ کے اندر ہیں اور عبدالرحمن بن عبد ربہ انصاری اور بریر بن خضیرؓ ہمدانی دروازہ پر بیٹھے ہیں اور بریرؓ عبدالرحمنؓ کے ساتھ کچھ مذاق کرتے ہیں۔ عبدالرحمنؓ

بگڑ کر کہتے ہیں۔ دعنا فواللہ ما ہذا ہا بساعۃ باطل۔ ”چپ رہو! یہ گھڑی ایسی باتوں کی نہیں ہے“ (چونکہ مذاق عام طور پر حقیقت سے الگ ہوتا ہے، اس لیے اسے عام محاورہ میں ”باطل“ کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے) بریڈ نے کہا: ”خدا کی قسم میرے قبیلہ کے تمام آدمی جانتے ہیں کہ جوانی سے لے کر بڑھاپے تک کبھی میری طبیعت میں مذاق نہیں رہا۔ مگر عبدالرحمنؓ! اس وقت سے بڑھ کر اور کون وقت خوشی کا ہو گا۔ بس ایک تھوڑی دیر تک دو دو ہاتھ دشمن سے جنگ کرنا ہے اور پھر جنت میں پہنچ جانا ہے مجھے تو جتنی دیر ہوتی ہے وہ طبیعت پر گراں ہے اور دل چاہتا ہے کہ کہیں جلدی سے دشمن کی تلواریں ہم پر برس پڑیں اور ہمارا کام تمام کر دیں ہے۔“

کیا کہنا ان اصحابؓ کی شجاعت کا۔ کیا کہنا ان کی پرجوشی کا۔

عابسؓ بن ابی شیبہ شاکری میدان جنگ میں آتے ہیں۔ ”الارجل“

”الارجل“ ”کیا کوئی مرد نہیں ہے جو میرے مقابلہ کو نکلے؟“

لشکرِ عمر سعد پر خوف طاری ہو جاتا ہے۔ آوازیں بلند ہوتی ہیں۔ ہذا

اسد الاسود ہذا ابن ابی شیبہ لا ینخرج حق الیلہ احد منکم

”یہ شیروں کا شیر، یہ عابسؓ بن ابی شیبہ ہے، جو اس کے مقابلہ کو جائے گا

جان سلامت واپس نہ لائے گا۔“

عمر سعد کا حکم ہوتا ہے، پتھروں کی بارش کر دو! کیا کہنا اس اصولِ جنگ کا،

بہادروں کا، مقابلہ اس صورت سے کرنا عرب کی بہادری کے لیے شگ ہے گا،

ہر طرف سے پتھروں کا سینہ برسا، عابسؓ نے زرہ اتار کر پینک دی، مغرانا

کر ٹپک دیا، اور اسی طرح دشمن کی فوج میں ڈوب گئے۔

یہ ہے شجاعت، اس کا نام ہے جان نثاری، وہ اپنی اس محدود زندگی کو زندگی ہی نہ سمجھتے تھے، وہ سمجھتے تھے کہ ہم کو ایک لامحدود زندگی حاصل کرنا ہے جہاں تک ممکن ہو اس زندگی کو جلد حاصل کر لیں۔

ایک وہ وقت آیا کہ اصحابؓ میں سے کوئی باقی نہیں رہا۔ اعزاء بھی شہید ہو چکے کوئی نہیں حسینؑ ہیں اور دشمن کا لشکر چاروں طرف سے ہجوم ہے حملوں پر حملے ہیں۔

بے شک حسینؑ ہیں اور ثبات قدم، استقلال ہے اور پامردی، بات پر قائم رہنا ہے۔ اور حمایت حق، باطل سے علیحدگی ہے اور نصرت مذہب۔ اب جنگ کو دیر گزر چکی ہے، واقعات سخت تر ہوتے جاتے ہیں مصائب کا تذکرہ مجھے منظور نہیں۔ وہ آپ سنا ہی کرتے ہیں۔ مجھے وہی چیزیں بیان کرنا ہیں جن کا میرے موضوع بیان سے تعلق ہے۔

فوج عمر سعد کا ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ واللہ ما رأیت مکسور اقط قد قتل ولدا و اهل بیتہ واصحابہ اربط جاشا ولا مضی جنا نامتہ ولا اجرأ مفدا و اللہ ما رأیت قبلہ ولا بعدہ  
مثلاً۔

”خدا کی قسم، میں نے کوئی دل شکستہ و زخم رسیدہ آدمی جس کے اولاد، بھائی اعزاء، انصار، سب قتل ہو گئے ہوں۔ ایسا نہیں دیکھا جو حسینؑ سے زیادہ مطمئن، مستقل مزاج، ثابت قدم اور باہمت ہو، خدا کی قسم ان سے زیادہ کیا میں نے ان کے قبل اور ان کے بعد ان کے مثل بھی کوئی نہیں دیکھا۔“

اس عزم و استقلال کے ساتھ دنیا کو یہ سبق دے رہے تھے کہ دیکھو حق پر

گر ہو تو جان دینے میں مضائقہ نہ کر دے۔ ہر چیز کے مقابلہ میں جان عزیز رکھو مگر عزت مذہب اور ناموس دین ایسی چیز نہیں ہے جس کے مقابلہ میں جان عزیز کی جائے۔ آپ کا نعرہ شیرازہ ہے جو کر بلا کی فضا میں آپ کے دہن سے نکل کر گونجا اور پھر فنا نہیں ہو گیا۔ وہ مردہ قوموں میں حیات پیدا کرنے کا ذریعہ ہے۔ وہ ایک جملہ ہے جو کر بلا میں آپ کی زبان پر تھا۔ الموت ادلی من رکوب العار۔ موت عار و تنگ کے برداشت کرنے سے بہتر ہے۔ یہ وہ کلمہ ہے جو حیات قومی کا سرنامہ قرار پانے کے قابل ہے۔

حسینؑ نے حق کے لیے کسی چیز کو عزیز نہیں کیا۔ اصحابؓ کو اپنے سامنے رخت کیا۔ اولاد کو اپنے سامنے قتل ہوتے دیکھا۔

ہو سکتا تھا کہ حسینؑ سب سے پہلے ہی لڑتے اور شہید ہو جاتے، یہ اور بات ہے کہ اصحاب آپ کو روکتے اور گوارا نہ کرتے مگر یہ بھی تو کہیں تاریخ میں نہیں ہے کہ آپ نے چاہا ہو، پہلے خود شہید ہو جاتیں، پہلے خود ہی دشمنوں کے تیغ و نیزہ و خنجر کا نشانہ قرار پائیں۔

آپ نے یہ نہیں چاہا۔ سب کو اجازت دے دی۔ عزیز سے عزیز جگر کے ٹکڑوں کو خوشی خوشی اجازت دی۔

بات کیا تھی؟ حسینؑ چاہتے تھے کہ جو کچھ بھی مجھ سے تعلق رکھتا ہے، جو کچھ میری طرف منسوب ہو سکتا ہے۔ جو کچھ میرے خزانہ میں ہے، اس کو اپنے ہاتھ سے لٹا دوں، سب کو اسلام پر نثار کر دوں۔ جب کچھ نہ رہے تو اپنی جان دے دینا تو آسان ہے یہ مرحلہ ختم ہونا کوئی مشکل نہیں ہے۔

نفس کی کمزوری ہوتی اگر آپ اپنی زندگی ختم کرنے پر پہلے ہی تیار ہو جاتے نہیں

---

لے یہ اور اس کے بعد کا مضمون تفصیل سے رسالہ "حسینؑ اور اسلام" میں درج ہے۔ جو امامیہ مشن پاکستان سے شائع ہو چکا ہے۔

یہ تحمل تھا، یہ قوت برداشت تھی، یہ صبر تھا، کہ چاہتے تھے سب کو میں اپنے ہاتھ سے  
 نثار کر دوں، ساتھیوں کی مفارقت برداشت کروں، عزیزوں کی جدائی کا تحمل کروں، بھائی  
 بیٹے اور اولاد سب کو اپنے ہاتھ سے راہِ خدا میں قربان کر دوں۔

سب کے متعلق تو میں مجازاً کہتا ہوں کہ حضرتؑ نے اپنے ہاتھ سے اسلام پر فدا  
 کیا۔ مگر وہ شہید جو خود میدانِ جنگ میں آنے کے قابل نہ تھا۔ اسے حقیقتاً اپنے ہاتھ  
 سے لا کر فدیہ اسلام کیا۔

جب سب کو اسلام کی نصرت میں نثار کر دیا تو اس کے بعد اپنی نوبت آئی۔  
 اپنے اعضاء و جوارح تیغ و خنجر کے حوالہ کیے، اپنا خون اسلام کی نذر کیا۔ جسم کے تمام  
 حصے اس طرح نصرتِ دین میں صرف کیے کہ ایک ایک زخم پر کئی کئی زخم پڑ گئے۔  
 جب کچھ نہ باقی رہا اس وقت وہ روح و بدن کا اتصال، وہ آخری علافہ جس  
 پر نفس کی آمد و شد کا انحصار، زندگی کا دار و مدار ہے، اپنا سر بھی راہِ خدا میں پیش  
 کر دیا۔

حسینؑ اپنی قربانی کے تمام مراتب منظم صورت سے انجام دے رہے تھے  
 اگر یہ پہلا ہی مرحلہ ابتدائی منزل میں قطع کر دیتے، کہنے کو ہوتا کہ مصائب سے  
 گھبرا کر اپنی جان دے دی لیکن آپؑ نے آہستہ آہستہ قربانی کے منازل کو طے  
 کیا۔ تاکہ یہ کہنے کو نہ ہو۔ آپؑ نے ثابت کر دیا کہ آپؑ کا اقدام کسی وقتی جذبہ کا  
 نتیجہ نہیں ہے۔ بلکہ عقل و تدبیر پر مبنی اور کامل صبر و سکون کے ساتھ مکمل نظم و ترتیب  
 کا نتیجہ ہے۔



# مذکورہ بالا واقعات کا نتیجہ یا

## اس سبق کا خلاصہ

موجودہ زمانہ میں اگر قومی حالت پر نظر کی جائے، اگر افراد کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ قوم کی ایک بہت بڑی کمزوری اور ایک بہت بڑا مرض یہ ہے کہ قومیت کا کا صحیح احساس نہیں۔ غیروں کے ساتھ تو درکنار اپنوں کے ساتھ بھی رواداری کے جذبات فنا ہو گئے ہیں۔ یہ افتراق، یہ اختلاف، روزمرہ کی لڑائیاں، روزمرہ کے تنازعات جن سے کوئی جماعت مستثنیٰ نہیں ہے۔ یہ کا ہے کا نتیجہ ہیں؟ یہ صرف رواداری نہ ہونے کا نتیجہ ہے۔ ہر ایک اپنے اغراض و مفاد کے سامنے دوسرے کے اغراض کو پامال کر دینے کے لیے تیار۔ اپنے مطلب کے لیے ہر ایک کو نقصان پہنچانے پر آمادہ یہ خود غرضی، یہ مطلب پروری جس سے افراد کے درمیان محبت کے جذبات کمزور اور قومیت کا شیرازہ روز بروز زیادہ منتشر ہوتا جاتا ہے۔ اس کے بعد جوشِ عمل باقی نہیں رہا۔ ایک طرف رواداری مفقود، دوسری طرف جوشِ عمل مفقود، رواداری نہیں، اس لیے لڑیں گے۔ دوسرے کی ترقی و بہبودی میں روڑے اٹکائیں گے۔ خود جوشِ عمل نہیں اس لیے اپنی ترقی و بہبودی کا کوئی سامان نہ کریں گے۔ کاش جوشِ عمل کی کمزوری کے پردہ ہی میں رواداری پیدا ہوئی ہوتی۔ لیکن ایسا بھی نہیں۔ اس لیے نہ کوئی انفرادی ترقی حاصل ہوتی ہے نہ اجتماعی۔ انفرادی اس لیے نہیں کہ وہ قوتِ عمل پر موقوف ہے۔ اور اجتماعی اس لیے نہیں کہ وہ شیرازہ قومی کے اجتماع پر مبنی ہے جو رواداری

پر موقوف، آئین پسندی جس بات کو حق سمجھ لینا اس پر مرثنا۔ یہ چیزیں وہ ہیں جو  
 ارتقاء قوم کا حقیقی رمز ہیں مگر جوش اور قوتِ عمل کے کمزور ہونے سے یہ جوہر  
 بھی کمزور ہو جاتے ہیں۔ ثابت قدمی باقی نہیں رہتی۔ استقامت کا وجود نہیں  
 رہتا، استقلال کا پتہ نہیں ملتا۔ دعا دی رہتے ہیں جن کا ثبوت مفقود ہو جاتا  
 ہے اگر واقعہ کربلا سے دنیا صحیح سبق حاصل کر لے، اگر حقیقتہً "سید الشہداء" نے  
 کربلا میں جو اسوۂ حسنہ پیش کیا اس کو اتنا سمجھ لے کہ اس پر عمل پیرا ہو سکے تو  
 قوم میں زندگی کے آثار نمایاں ہو جائیں، قوم میں تمام وہ خصوصیات پیدا ہو  
 جائیں جو ایک قوم کے حقیقی ارتقاء کا جزوِ اعظم ہیں۔



# بات کی صفائی

## اور حقیقت کا اعلان

دنیا کے سیاست اندیش اور قیادت پسند افراد جب کسی تحریک کے داعی ہوتے ہیں اور کسی چیز کے محرک تو وہ ان لوگوں کو جنہیں ساتھ لینا چاہتے ہیں۔ طرح طرح کے مواعید سے اپنی حمایت پر آمادہ کرتے اور طرح طرح کے خوش آئند توقعات پیدا کر کے ان کے خواہشات کو جذب کرتے ہیں اور انہیں اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ فتح و ظفر کی کہانیاں سنائی جاتی ہیں، مال و دولت، جاہ و ثروت کے خواب دکھلائے جاتے ہیں۔ اس طرح اپنے ساتھ لوگوں کو فراہم کیا جاتا ہے اور ان کی ہمتیں بڑھائی جاتی ہیں۔

اپنی کمزوریاں، مایوسیوں، ناامیدیاں ان اشخاص سے مخفی رکھی جاتی ہیں۔ کہ جن سے کام لینا منظور ہے۔ چہ جائیکہ یہ کہنا۔ ”تم ہمارا ساتھ چھوڑ دو، تم ہمارے پاس سے چلے جاؤ۔ ہم نہیں چاہتے کہ تم ہماری وجہ سے اپنی جان دو۔“ لیکن حقیقت یہ ہے کہ انسان کے ضمیر کی سچائی اور انسان کی ایمانداری و دیانتداری پر بڑا حرف آتا ہے۔ اس امر سے کہ وہ کسی کو دھوکے میں مبتلا رکھے اور ایک سچے داعی مذہب اور حقیقی رہنما کے لیے ننگ و عار ہے کہ وہ دوسروں کو غلط توقعات قائم کر کے اپنے ساتھ شریک کرے۔ یا کم از کم خاموش رہ کر ان کو عرصہ تک غلط فہمی میں مبتلا رہنے دے۔

امام حسینؑ نے شروع سے آخر تک اس بات کی کوشش کی کہ کوئی ہمارے ساتھ غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو اور غلط توقعات کی بناء پر ہمارا ساتھ دینے پر آمادہ نہ ہو۔

صرف آخری وقت میں نہیں بلکہ شروع سے! اس وقت جبکہ ظاہری اسباب کی بناء پر آپ کی دنیاوی کامیابی کی توقع بہت قوی ہو سکتی تھی، اسی وقت سے آپ نے اس امر کی کوشش کی کہ کسی کو غلط فہمی نہ پیدا ہو اور ان ظاہری اسباب سے جو توقعات پیدا ہوتے ہیں ان پر بھروسہ کر کے کوئی ہمارے ساتھ نہ آئے اس لیے آپ برابر حقیقتِ حال سے اور اپنے آخری انجام سے مطلع کرتے رہے اور اعلان فرماتے رہے کہ ہمارا آخری نتیجہ اس سفر میں موت ہے۔

اس وقت جب آپ ابھی مدینہ منورہ سے روانہ بھی نہ ہوئے تھے، اغیار آپ کے ساتھ نہ ہوئے تھے اور خاص اعرار کی جماعت آپ کے ساتھ چلنے پر آمادہ تھی۔ اس وقت آپ ایسی باتیں کرتے تھے جن سے خود بخود موت کے استقبال کی تیاری کا پتہ چلنا تھا۔

چنانچہ ابوسعید مرقری جو جب ۳۷ھ میں جب امام حسینؑ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے ہیں، دہاں موجود تھے۔ ناقل ہیں کہ میں نے امام حسینؑ کو دیکھا کہ آپ مسجد نبویؐ میں تشریف لیے جا رہے ہیں اور دو آدمی دو طرف سے آپ کے بازو تھامے ہوئے ہیں اور آپ ابن مفرغ شاعر کے اس قول کو بطور تمثیل پڑھ رہے ہیں:

لاذ عرت السوام فی فلق الصبح      صغیرا ولا دجیت میذیدا  
یوم اعطی من المہایة ضیما      واملنا بامر صد تنی ان احیدا  
شاعر نے اپنا نام نظم کیا ہے لیکن آپ کی زبان سے شعر کا مطلب یہ ہے کہ ”میرا نام حسین نہیں اگر موت کے خوف سے میں ذلت کو برداشت کروں اور اس وقت کہ جب موت میری تاک میں ہے میں ہٹ جاؤں؟“

یہ کوئی تقریر نہیں تھی اور نہ کوئی خاص اعلان تھا، مگر سننے والے نے سمجھ لیا اور وہ بیان کرتا ہے کہ فقلت فی نفسی واللہ مات مثل بھذیت  
النیسین الایشی یریدا۔

”ان اشعار کو سنتے ہی میں نے اپنے دل میں کہا کہ خدا کی قسم ان شعروں کا پڑھنا رمز سے خالی نہیں ہے اور کوئی مقصد آپ کے پیش نظر ہے  
 جیسی یہ شعر اس وقت پڑھ رہے ہیں“

اس کے بعد دو دن نہ گزرے تھے کہ آپ مدینہ سے روانہ ہو گئے۔ یہ اب وہ وقت آیا ہے کہ آپ مکہ معظمہ سے روانہ ہونے والے ہیں یہ وہ وقت ہے کہ لوگوں کو بہت خوش آئند توقعات آپ کے متعلق قائم ہو چکے ہیں اس لیے کہ کوفہ عراق کا پایہ تخت اور بڑا مرکز ہے امیر المومنین کا دارالسلطنت رہ چکا ہے اور لوگوں کی نظر میں علیؑ اور ادراد علیؑ کے دوستوں سے پرہے، وہاں سے بارہ تنوٰ نائے آچکے ہیں کہ آپ آئے اور ہم آپ کی نصرت میں اپنا خون پسینہ کی طرح بہانے کے لیے تیار ہیں۔ ان خطوط کے بعد حضرت مسلمؑ روانہ کیے جا چکے ہیں، ان کا خط آچکا ہے، کہ اٹھارہ ہزار آدمیوں نے بیعت کی ہے ان سب باتوں کے بعد امام حسینؑ کوفہ کی طرف روانہ ہو رہے ہیں تو عام افراد کا خیال اس سفر کے متعلق کیا ہو سکتا ہے؟ یہی کہ آپ ایسی جگہ جا رہے ہیں جہاں تاج و تخت کے مالک ہوں گے اور بادشاہ تسلیم کیے جائیں گے۔ اس لیے قدرتا آپ کے ساتھ بہت سے لوگوں کو اس خیال سے ہو جانا چاہیے تھا کہ وہاں جا کر آپ کی سلطنت سے فائدہ اٹھائیں اور نیز چونکہ آپ زرخیز زمین پر جا رہے ہیں اس لیے وہاں جا کر مالی منافع بھی حاصل کریں۔

اس طرح یقیناً آپ جو کوفہ کی طرف تشریف لے جاتے تو ایک کثیر جماعت جو ایک لشکر کی حیثیت رکھتی ہوتی آپ کے ساتھ ہوتی اور یقیناً شروع شروع تو اگر جنگ کا موقع ہوتا وہ فتح کے توقعات میں آپ کے ساتھ جنگ میں بھی شریک ہوتی۔ لیکن یہ آپ کو منظور نہ تھا۔ آپ نے ضرورت محسوس کی کہ عام لوگوں کے سامنے حقیقت کو واضح فرمادیں اور سب کو بتلا دیں کہ ان کے خوش آئند

تو قعات سرب سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتے۔ آپ نے مکہ معظمہ سے روانگی کے ایک دن قبل عام مجمع میں تقریر فرمائی جس میں بعد حمد و صلوٰۃ کے حسب ذیل الفاظ ارشاد کیے تھے۔

خط الموت علی ولد آدم بخط القلادہ علی جید الفتاۃ  
وما اولہنی الخ اسلافی اشتیاق یعقوب الی یوسف  
وخیبر لہ مصرع انا الافیہ کافی انظر یا وہمالی تقطعہا  
علائ الفلوات بین النوادیس وکر بلاء فملئ  
منی اکر اشاجونا و احیرۃ سغبالا محض عن یوم  
خط بالقلہ رضا اللہ رضا نا اہل البیت فضیل علی  
بلائہ توفینا اجر الصابین لن تشد عن رسول  
اللہ لحیمتہ بل ہی مجموعۃ لہ فی خطیرۃ  
القدس تقریر ہم عینہ وینجز بہم وعدہ  
من کان باذلا فینا فحجتہ و موطننا علی لقاء اللہ  
فلیرحل معنا فان راحل مصیبا انشاء اللہ۔

”موت اولادِ آدم کے گلے کا بار ہے میں کتنا اپنے اسلاف کی ملاقات کا مشتاق ہوں، اتنا، جتنا یعقوب، یوسف کی ملاقات کے مشتاق تھے میرے لیے بہتر سے بہتر وہ جگہ ہوگی جہاں میں قتل کر کے گرایا جاؤں یہ خبریں تھیں جو سیمینہ بیسنہ رسول سے پہنچی تھیں، جن کی بنیاد پر آپ اپنے مستقبل کی خبر دے رہے تھے (میرے پیش نظر ہے وہ منظر جب میرے بوڑھند و حشی درندے قطع کر رہے ہوں گے، مقام نوادیس اور کر بلا کے درمیان میں وہ مجھ سے اپنی پیاس بجھا رہے ہوں گے اور اپنی حسرتیں میرے قتل سے نکال رہے ہوں گے، کوئی چارہ کار نہیں ہے کوئی مفر نہیں

ہے اس دن سے جو قلم تقدیر نے لکھ دیا ہے، جو خدا کی مرضی ہو  
 اسی میں ہم اہل بیت کی مرضی ہے۔ ہم اس کی آزمائش پر صبر کرتے  
 ہیں اور جو صابرین کا اجر ہے اس کو پورا پورا حاصل کرتے ہیں۔ رست  
 مآب سے ان کے جگر کے ٹکڑے دور تھوڑی ہو سکتے ہیں۔ بلکہ وہ  
 بارگاہِ قدس میں جنتِ اعلیٰ میں ان کے پاس مجتمع ہونے والے  
 ہیں جس سے ان کی آنکھیں خشک ہوں گی، ان کا وعدہ پورا ہوگا،  
 جو اپنی جان میرے ساتھ فدا کرنا چاہتا ہو اور موت پر کمر باندھے  
 ہوئے ہو وہ میرے ساتھ چلے۔ میں صبح کو انشاء اللہ روانہ ہو  
 جاؤں گا۔

دیکھئے ان الفاظ کے ساتھ لوگوں کو اپنے ساتھ آنے کی دعوت دی جا  
 رہی ہے کیا اس سے بڑھ کر دنیا میں حقانیت اور سچائی کا ثبوت ہوگا؟ کیا اس  
 سے بڑھ کر صاف گوئی طہارتِ ضمیر کا مظاہرہ ہوگا؟

اب ساتھ چلنے والے وہی لوگ تھے جو جان دینے کے ادب پر تیار تھے، جو  
 حقیقتاً استقلال اور ثبات قدمی رکھتے تھے، جن کو دنیا کی کوئی توقع اور راحت،  
 دنیا کا کوئی خیال اپنی طرف متوجہ نہیں کر رہا تھا بلکہ وہ حقیقت کے طالب تھے اور  
 مجاز کے پردوں کو چاک کر کے حقیقت کو حاصل کرنا چاہتے تھے۔

اس حقیقت پر درتقریر کے بعد وہی لوگ آپ کے ساتھ ہوئے جو دنیا کے مال و  
 دولت، جاہ و حشم کو خاک سیاہ سمجھتے تھے۔ جو زندگی کے طالب تھے اور اسے موت  
 کا نتیجہ سمجھتے تھے، بس وہی آپ کے ساتھ روانہ ہوئے۔ منتخب مجمع چھٹے ہوئے  
 لوگ، یہ طریقہ قضا امام کے انتخاب کا اور اس طرح آپ نے چاہا تھا کہ حضورِ زائد آپ  
 کے ساتھ نہ ہونے پائیں، وہی آئیں جو موت کے والد و شفیعہ ہوں۔

یہ تقریر مکہ معظمہ کی تھی جس نے ہر قسم کی غلط فہمی کے پردہ کو چاک کر دیا اور حقیقت  
 حال واضح کر دی مگر مکہ معظمہ سے روانگی کے بعد راستہ کے اعراب، یادیرہ لشین

قبائل، بے خبر اشخاص، خالی الذہن افراد امامؑ کو دیکھتے ہیں کہ ایک جمعیت کے ساتھ ایک بڑے قافلہ کی شان سے جا رہے ہیں، دریافت کرتے ہیں۔ ”کہاں جا رہے ہیں؟“ معلوم ہوتا ہے۔ ”عراق، وہاں سے طلبی ہوئی ہے۔“ لوگوں کو خیال ہوتا ہے کہ ہم بھی آپ کے ساتھ چلیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ معظمہ سے ساتھ آنے والی جماعت مختصر مگر راستہ میں طرح طرح کے لوگ شریک ہونے لگے اور وہ جمعیت جو اس کے قبل ایک قافلہ کی حیثیت رکھتی تھی اب ایک لشکر کی صورت میں آگئی، کوئی اور ہوتا تو اس فوج کو غنیمت سمجھتا اس لشکر کے اپنے ساتھ ہو جانے کو بہترین موقع خیال کرتا، وہ چاہتا کہ کسی طرح انہیں اپنے ساتھ گرویدہ رکھے اور اپنی گرفت سے نکلنے نہ دے۔ ابھی تک امام حسین علیہ السلام بھی خاموش تھے، مجمع بڑھتا جاتا تھا۔ ہر منزل پر کچھ نہ کچھ نئے لوگ آکر شریک ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ جب عراق کے حدود میں پہنچے اور منزل زرد پر قافلہ پہنچا۔ عبداللہ ابن سلیم اور منذر ابن شمعل اسدی نے جو مکہ معظمہ سے آکر قافلہ سے ملحق ہوئے تھے ایک شخص کو کوفہ کی طرف سے آتے دیکھا۔ امامؑ کی بھی نظر اس پر پڑی اور پوچھا کہ یہ چاہا کہ کچھ حالات کوفہ کے اس سے دریافت کریں۔ لیکن اس نے یہ دیکھ کر راستہ بدل دیا اور دوسری طرف روانہ ہوا۔ امامؑ اس کے بعد آگے بڑھ گئے مگر عبداللہ اور منذر نے قافلہ سے الگ ہو کر اس شخص سے ملاقات کی اور اس سے کوفہ کے حالات دریافت کیے۔ اس نے بیان کیا کہ میں کوفہ سے اس وقت چلا ہوں جب مسلم بن عقیلؑ اور ہانی ابن عروہ قتل ہو چکے تھے۔ یہ دونوں آدمی حالت معلوم کر کے واپس آئے۔ شام کا وقت تھا۔ رات بھرا انھوں نے یہ بات دل میں رکھی صبح کو جب امامؑ اپنے مخصوص اصحاب کے مجمع میں تشریف فرما تھے تو دونوں آدمی حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ”ہمیں کچھ عرض کرنا ہے، ارشاد ہو تو ان لوگوں کے سامنے عرض کریں اور اگر حکم ہو تو علیحدہ۔“ حضرت نے ایک نظر ان اصحاب پر ڈالی جو اس وقت موجود تھے اور فرمایا۔ ”ما دون ہولاء و ہولاء۔“ ان لوگوں سے راز کی بات کیا ہوگی؟ دونوں شخصوں نے عرض

کیا۔ آپ نے اس سوار کو ملاحظہ فرمایا تھا جو کل شام کو کوفہ کی طرف سے آرہا تھا؟  
حضرت نے فرمایا۔ ”ہاں اور میں نے چاہا بھی تھا کہ اس سے کچھ حالات دریافت  
کروں۔“ انھوں نے عرض کیا ہم نے حضور کا منشا پورا کر دیا وہ ہمارے ہی قبیلہ کا ایک  
شخص ہے۔ قابل اطمینان اور معتبر، اس نے یہ بیان کیا کہ مسلم بن عقیل اور ہانی ابن  
عروہ شہید ہو گئے اور ان کی لاشیں بازار میں پھرائی گئیں۔ امام علیہ السلام نے یہ سن  
کر بس چند مرتبہ انا للہ وانا الیہ راجعون رحمۃ اللہ علیہا کا کلمہ زبان  
پر جاری فرمایا اور خاموش ہو گئے۔

یہ دونوں آدمی جو شب بھر اس وحشت ناک خبر کو اپنے دل میں رکھ کر اس  
سے کافی اثر لے چکے تھے اور تمام صورت حال پر غور کر چکے تھے کہ کوفہ جانا اب  
بیکار ہے اور کوئی امید کوفہ میں باقی نہیں ہے۔ انھوں نے بے تاب ہو کر کہا۔  
ننشدک اللہ فی نفسك واهل بیتک الا انصرفتم من مکانک  
هذا فانہ لیس لک بالکوفة ناصر ولا شیعة بل تنخوف ان  
تکون علیک۔

”ہم حضور کو خدا کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ بس یہیں سے واپس  
چلیے کیونکہ کوفہ میں آپ کا نہ کوئی مددگار رہے اور نہ دوست بلکہ ہمیں  
اندیشہ ہے کہ کوئی ناگوار صورت پیش نہ آئے۔“

حضرت نے مناسب وقت جواب دے کر ان لوگوں کی تسلی کر دی اور پھر غامضی  
اختیار فرمائی۔

معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتاً جیسا امام نے مجمع کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ ”ان لوگوں سے  
کوئی راز کی بات راز نہیں ہے۔“ تو وہ جماعت تھی ہی ایسی راز دار و امانت دار کہ ایسی  
عظیم خبر کی اطلاع ہوئی۔ اور اس مجمع میں بیان کی گئی مگر پھر بھی عام اہل قافلہ سے  
وہ راز ہی کی صورت میں رہی اور کسی شخص کو اس کی اطلاع نہ ہوئی اور نہ کوئی انتشار  
پیدا ہوا نہ اضطراب۔

عبداللہ بن یقطر جو حضرت کے رضاعی بھائی تھے اور آپ نے ان کو راستہ سے روانہ فرمایا تھا ان کی شہادت کی بھی خبر آگئی۔ اور حضرت نے سن لی۔ عام قافلہ والے اب بھی یہی سمجھتے ہیں کہ کوفہ کی فضا امام کے موافق ہے۔ لیکن امام لوگوں کی غلط فہمی سے فائدہ اٹھانا کب منظور کر سکتے ہیں۔ آپ نے چاہا کہ حقیقت حال واضح ہو جائے چنانچہ جب آپ منزل پر پہنچے تو آپ نے قیام فرمایا۔ اور ایک تحریر جسے سرکاری بیان کہنا چاہیے، آپ نے تمام اہل قافلہ کے مجمع میں سب کو پڑھ کر سنائی۔

بسم الله الرحمن الرحيم ط اما بعد، فقد اتانا خير  
فطيم قتل مسلم بن عقيل وهاني بن عدوة وعبد الله  
بن يقطر وقد خذنا شيعةنا فمن احب منكم  
الاتصاف فلينصرف فليس عليه مناذام۔

”ہمارے پاس ایک دردناک خبر پہنچی ہے کہ مسلم بن عقیل اور  
ہانی بن عدوہ اور عبداللہ بن یقطر شہید کر ڈالے گئے اور وہ  
لوگ جو ہماری دوستی کا دعویٰ کرتے تھے انھوں نے ہمارا ساتھ چھوڑ  
دیا۔ اس صورت حال کے بعد جو شخص تم میں سے واپس جانا چاہے  
وہ واپس چلا جائے ہماری طرف سے اس پر کوئی ذمہ داری عائد  
نہیں ہے۔“

یہ حضرت کی تقریر تھی جس کے بعد تفرق الناس عند تفرقت  
فاخذوا يميننا وشمالا حتی بقى في اصحابه الذين جاء  
وامعه من المدينة۔ ”لوگ متفرق ہونے لگے اور کوئی داہنی طرف  
کوئی بائیں طرف اٹھا اٹھ کے جانے لگے، یہاں تک کہ بس وہی منتخب جماعت  
رہ گئی جو آپ کے ساتھ مدینہ منورہ سے آئی تھی۔“ اس طرح سے مجمع چھٹ گیا اور  
صرف وہی لوگ رہ گئے جو آپ کی مکہ معظمہ والی تقریر سن چکے تھے۔ اور حقیقتاً موت  
پر آمادہ تھے۔

مورخ کا بیان ”آپ نے یہ صورت اس لیے اختیار کی کہ آپ کو خیال تھا کہ عام عرب راستہ سے آپ کے ساتھ ہو گئے ہیں اس گمان پر کہ آپ ایسے شہر جا رہے ہیں جہاں کے لوگ پورے طور سے آپ کے فرماں بردار اور مطیع ہیں، جہاں کی زمین پورے طور سے ہموار ہو چکی ہے۔ آپ کو یہ گوارا نہ ہوا کہ وہ لوگ غلط فہمی میں مبتلا رہیں۔ آپ نے چاہا کہ صرف وہی لوگ آپ کے ساتھ رہ جائیں جو حقیقت حال سے مطلع ہوں اور سمجھ چکے ہوں کہ صورت حال کیا ہے۔ آپ کو یقین تھا کہ آپ کے اعلان کے بعد بس وہی لوگ رہ جائیں گے جو آپ کے پچھے ہمدرد اور آپ کے ساتھ جان دینے پر تیار ہیں۔“

(طبری ج ۶ ص ۲۲۶)

راستہ کی منزلیں ختم ہوئیں اور اب وہ وقت ہے کہ حضرتؑ کو بلا پہنچ چکے۔ صلح کی گفتگو ختم ہو چکی اور دشمن نے حملہ بھی کر دیا۔ صرف ایک رات کی ہمت ملی ہے اور وہ بھی بمشکل عبادتِ خدا کے لیے، مگر امام حسینؑ اب بھی اتمامِ حجت کرتے ہیں۔ ساتھیوں کو ایک آخری موقع دیتے ہیں۔

یہ ضرور ہے کہ اب جو لوگ تھے وہ منتخب، وہ حقیقتاً موت پر تیار مگر حضرتؑ نے چاہا کہ ان کا بھی امتحان ہو جائے اور ان کے ثباتِ قدم کا بہترین مظاہرہ سامنے آجائے۔

چنانچہ امام زین العابدینؑ کی روایت ہے کہ جب عمر بن سعد سے ایک شب کی ہمت مل گئی اور عمر سعد کی فوج واپس گئی تو حضرتؑ نے اپنے اصحابؑ کو جمع فرمایا امام زین العابدینؑ فرماتے ہیں کہ میں بیمار تھا، مگر ذرا قریب پہنچا کہ سنوں حضرتؑ کیا فرماتے ہیں حضرتؑ نے فرمایا۔ اثنی علی اللہ تبارک و تعالیٰ احسن الشکاء و احمد لا علی السراء و الفسراء ”میں خدا کی بہترین شہادت کا فرض ادا کرتا اور سختی ہو یا آسانی ہر حال میں اس کا شکر کرتا ہوں۔“

اللهم اني احمدك على ان اكرممتنا بالنبوّة وعلمتنا القدر  
وفقهتنا في الدين وجعلت لنا اسماء والصارا وافئدة وهم  
تجعلنا من المشركين

”خداوند! میں تیرا شکر ادا کرتا ہوں کہ تو نے نبوت عطا کر کے ہماری  
عزت بڑھائی اور قرآن کی تعلیم ہم کو عطا کی اور دین میں ہم کو فقیہہ قرار  
دیا۔ ہم کو تو نے گوشش شنوا اور چشم بینا اور قلب دانا عطا فرمائے  
اور ہم کو تو نے جماعت مشرکین سے نہیں قرار دیا۔“

اما بعد فانني لا اعلم اصحابا ادنى ولا خيرا من اصحابي  
ولا اهل بيت ابتر ولا اصل من اهل بيتي فخيركم  
الله عني جميعا خيرا۔“ راب حضرت اصحاب کی طرف متوجہ  
ہوئے ہیں اور فرماتے ہیں ”مجھے علم نہیں ہے کہ دنیا میں کسی کے  
اصحاب میرے اصحاب سے زیادہ وفادار اور ان سے بہتر ہوں  
راصحاب کا ذکر پہلے کر دیا اس لیے کہ غیروں کا معاملہ تھا مگر خیال  
ہوگا کہ عزیزوں کی دل شکنی نہ ہو اس لیے اصحاب کے بعد عزیزوں  
کا تذکرہ ضروری معلوم ہوا اور نہ مجھے کسی کے اعزاء (خاندان والے)  
معلوم ہیں جو میرے عزیزوں سے زیادہ حق شناس اور مطیع و  
فرمانبردار ہوں۔ خدا تم سب کو میری طرف سے نیک بدلہ دے اور  
جزائے خیر عطا فرمائے۔“

الا والي اظن يؤمننا من هؤلاء الاعداء عند الاول  
قد رأيت لكم فانطلقوا جميعا في حل ليس عليكم مني ذمام هذا  
يلد قد غشيتكم فاتخذوه جملا۔

”آگاہ ہو کہ میرے خیال میں کل کا دن ہمارا ان اعداء کے ساتھ تاریخی  
دن ہوگا۔ میں نے تمہارے متعلق غور کیا ہے اور میری رائے تمہارے

لیے یہ ہے کہ تم نسب اس وقت چلے جاؤ اور میری اجازت ہے کہ  
میرا ساتھ چھوڑ دو، کوئی تمہارے اوپر میری طرف سے ذمہ داری عائد  
نہ ہوگی۔ دیکھو یہ رات کا پردہ پڑ گیا ہے، اسے تم اپنے لیے غنیمت  
سمجھو۔ اور اس سے فائدہ اٹھاؤ۔“

عزیزوں سے خود نہیں کہا کہ تم چلے جاؤ۔ مگر اس لیے کہ اصحاب کو برا نہ معلوم  
ہو۔ اصحاب سے یہ فرمایا کہ لیاخذ کل رجل منكم بيد رجل من  
اهل بيتي ثم تفرقوا في سوادكم و مدائنكم حتى يفرج  
الله فان القوم انما يطلبوني ولو قد اصابوني بهم اعدت  
طلب غیری۔

”تم خود جاؤ اور اتنا اور بھی کرو کہ ہر ایک تم میں سے ایک ایک  
میرے عزیز کا ہاتھ پکڑ لے اور اسے ساتھ لیتا جائے اس کے بعد  
اپنے اپنے دیہات اور شہروں میں متفرق ہو جاؤ۔ تا وقتیکہ تمہیں  
کشاکش اور بنی امیہ کی سلطنت سے نجات حاصل ہو اور اس لیے  
کہ یہ لوگ صرف میرے طالب ہیں اگر میں انہیں مل جاؤں اور مجھ کو  
قتل کر ڈالیں تو پھر انہیں کسی دوسرے کی فکر نہ ہوگی۔“

بس یہ اتمام حجت تھی۔ لیکن ایسی جماعت کے سامنے جس کا کوئی فرد حقیقت  
حال سے بے خبر ہو کر ساتھ نہیں آیا تھا کوئی لایح اور طمع دنیوی پیش نظر رکھ کر شریک  
نہیں ہوا تھا۔ اس لیے ایک طرف اعزاز کھڑے ہو گئے، بھائی بیٹے بھتیجے اور عبداللہ  
بن جعفر کی اولاد اور سب نے کہا جن میں سب سے پہلے بولنے والے حضرت عباسؓ  
بن علیؓ تھے کہ لو نعدل لنبتی بعدک لا ارانا الله ذلک ابدًا۔ ”یہ کیوں؟  
کس لیے؟ کس واسطے ہم واپس چلے جائیں؟ اس لیے کہ آپ کے بعد زندہ رہیں؟  
خدا ہم کو یہ روز بد نصیب نہ کرے۔“

حضرت متوجہ ہوئے اولادِ عقیلؓ کی طرف اور فرمایا۔

”تھارے لیے مسلم کا قتل ہونا کیا کم ہے؟ تم تو چلے جاؤ، تم کو میں نے اجازت دے دی۔“

انہوں نے کہا: ”ایسا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہم بھی اپنی جانیں آپ کے قدموں پر نثار کریں گے۔“

اصحابؓ بظاہر اعزاز کے احترام کی وجہ سے خاموش تھے جب اعزاز اپنے خیالات کا اظہار کر چکے تو وہی اسی برس کا ضعیف العمر جان نثار مسلم بن عوسجہؓ جمع کے درمیان سے کھڑا ہوا۔ انصار حسینؓ میں ان سے زیادہ مسن کوئی نہ تھا۔ پشت خمیدہ اور جسم کمزور تھا مگر دیکھنے کی بات ہے کہ کہیں الفاظ سے دل کی کمزوری نمایاں نہیں ہے۔ عرض کرتے ہیں۔

انحن نخلی عنك ولما نذر الى الله في اداء حقل  
اما والله اطعنهم حتى اكسرفي صدورهم  
واضر بهم بسيفي ما ثبت قائمه في يدي ولا افارقك  
ولو لم يكن معي سلاح اقاتلهم به لتذفتهم بالحجارة  
دونك حتى اموت معك۔

”ہم آپ کو چھوڑ دیں؟ اس صورت میں خدا کو کیا جواب دیں گے؟ خدا کی قسم میں ان دشمنوں کو اتنے نیزے لگاؤں گا کہ ان کے سینوں میں میرا نیزہ ٹوٹ جائے اور اس وقت تک شمشیر زنی کروں گا جب تک اس کا قبضہ میرے ہاتھ میں رہے، میں آپ سے کسی وقت جدا نہ ہوں گا۔ اور اگر ہتھیار میرے پاس نہ ہوں گے اور پیکار ہو جائے گی، تب بھی پتھروں سے ان سے جنگ کروں گا۔ یہاں تک کہ آپ کی نصرت میں کام آؤں اور آپ کے قدموں پر اپنی جان نثار کروں۔“

مسلم بن عوسجہؓ نے جو کہنا تھا وہ کہہ کر بیٹھ گئے۔ تب ان سے کم عمر کے جو لوگ تھے ان کو جرات ہوئی کچھ کہنے کی۔ یہ ادب تھا، یہ اخلاقی تربیت تھی۔ یہ سائنس کی تھی۔

جس طرح بنی ہاشم سے پہلے اصحاب نے کچھ نہیں کیا، اسی طرح اصحاب میں کسی نوعمر آدمی کو اس وقت تک جرأت نہیں ہوئی۔ جب تک مسلم اپنے خیالات کا اظہار نہیں کر چکے۔

اب سعید بن عبد اللہ حنفی کھڑے ہوئے، انھوں نے کہا۔  
 ”وَاللّٰهُ لَا يَخْلُقُ حَتّٰی يَعْلَمَ اللّٰهُ اَنَا قَدْ حَفِظْنَا غَيْبَةَ رَسُولِ  
 اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فِیْکَ وَاللّٰهُ لَوْ عَلِمْتَ الْخَفِیُّ  
 اَقْتُلْ ثُمَّ اَحْيَا ثُمَّ اَحْرِقْ حَیَاثُمْ اَذْرِ یَعْقِلْ ذٰلِکَ لٰی سَبْعِیْنَ  
 مَرَّةً مَا فَاَرَقْتُکَ حَتّٰی الْفِیْ حَمَامِیْ دُونَکَ فَکَیْفَ لَا اَفْعَلْ ذٰلِکَ  
 وَاِنَّمَا هِیَ قَتْلَةٌ وَاحِدَةٌ ثُمَّ هِیَ الْکَوَامَةُ الَّتِیْ لَا الْقَضَاءُ  
 لَهَا اَبَدًا۔“

”خدا کی قسم ہم آپ کا ساتھ نہ چھوڑیں گے جب تک ثابت نہ کر دیں  
 کہ ہم نے جناب رسول خدا کی وصیت کو جو آپ کے بارے میں تھی  
 پورا کر دیا۔ خدا کی قسم اگر مجھے معلوم ہو کہ میں قتل ہوں گا، پھر زندہ کیا  
 جاؤں گا، پھر جیتے جی آگ میں جلایا جاؤں گا، پھر میری خاک ہوا میں  
 منتشر کی جائے گی، ایسا ہی میرے ساتھ سنتر مرتبہ سلوک ہو گا تب بھی آپ  
 سے جدا نہ ہوں گا جب تک کہ آخری موت آپ ہی کے قدموں پر نہ  
 آئے۔ چہ جائیکہ اب میں آپ کا ساتھ چھوڑوں گا؟ حالانکہ جانتا ہوں  
 کہ ایک ہی مرتبہ قتل ہونا ہے اور اس کے بعد زندگی ہی زندگی اور  
 عزت دائمی ہے۔“

اس کے بعد زبیر بن العقیں کھڑے ہوئے یہ وہی پرجوش جان نثار ہیں جنہوں  
 نے حُرّ کے معاملہ میں کہا تھا کہ ہمیں ان سے لڑ لینے دیجئے۔ یہ کھڑے ہوئے اور کہا  
 (معلوم ہوتا ہے دلوں میں وہ تلاطم ہے کہ الفاظ تلاش کرتے ہیں مگر مطلب ادا  
 کرنے کو ملتے نہیں)۔

”خدا کی قسم میری تو یہ آرزو ہے کہ میں قتل کیا جاؤں اور پھر زندہ ہوں اور  
پھر قتل کیا جاؤں، یونہی ہزار مرتبہ میرے ساتھ سلوک ہو، لیکن کسی طرح  
آپ کی اور آپ کے اعزاء و اقارب ان ہاشمی جوانوں کی جان بچ جائے  
جو آپ کے ساتھ ہیں۔“

دیگر اصحاب نے بھی ملتے جلتے الفاظ میں اسی قسم کے جذبات کا اظہار کیا اور  
سب نے متفق اللہ بچہ یہ کہا کہ :

”ہم آپ سے جدا نہیں ہوں گے۔ بلکہ اپنی جان آپ پر فدا کریں گے۔  
اپنے سینے سر، بازو، تمام اعضاء و جوارح آپ کی نصرت میں صرف کر  
دیں گے۔ جب ہم مرجائیں گے اور دنیا سے رخصت ہو جائیں گے تو اس  
وقت سمجھیں گے کہ ہم نے وفا کی اور جو ہمارا فرض تھا اس کو ادا کر دیا۔“  
امام حسینؑ نے اس طرز عمل سے یہ سبق دیا کہ دنیا میں حقانیت۔ ضمیر کی صفائی  
اور امانت کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ کسی غلط فہمی سے فائدہ اٹھا کر اپنا مقصد نہ نکالے۔  
کبھی غلط توقعات قائم کر کے اپنی کار بر آری نہ کرے۔ غلط فہمی کا سد باب کر کے  
جو حقیقی جان نثار ہیں بس ان کی ہمدردی کو قبول کرے اور کسی کی غلط اندیشی و فریب  
پذیری سے فائدہ نہ اٹھائے۔



## چند مختلف سبق

واقعہ کربلا اور اس کے عملی نتائج ایک طویل الذیل موضوع ہے۔ واقعہ کربلا کا ہر جزئی واقعہ سرچشمہ ہے اخلاقی تعلیمات کا، اجتماعی تعلیمات کا۔ مذہبی تعلیمات کا۔ امام حسینؑ نے تمام کمالات انسانی کا مرقع پیش کر دیا تھا، اور حقیقت میں واقعہ کربلا ایک وہ واقعہ ہے جس میں حق و باطل کے تمام خصوصیات بے نقاب ہو کر سامنے آگئے تھے۔

یعنی اس عظیم فیصلہ کن تاریخی واقعہ کے پہلے حق و باطل کی صورتیں مشتبہ تھیں۔ خصوصیات نمایاں نہ تھے لیکن واقعہ کربلا کا یہ نتیجہ تھا کہ ایک طرف حق کے اندر جتنے دلفریب، خوش آئند، مستحسن خط و خال ہیں وہ دنیا کی آنکھوں کے سامنے آگئے اور دوسری طرف باطل میں جتنی برائیاں، خرابیاں، بہیمیت، وحشیت کی صفیتیں ہیں وہ سب عالم کے پیش نظر ہو گئیں۔

حسینؑ نے کربلا میں جتنے گراں قدر سبق دیے ہیں۔ وہ ایسے نہیں ہیں کہ انہیں نگاہ غلط انداز سے دیکھ کر نذر تغافل کر دیا جائے بلکہ وہ ایسے ہیں کہ انہیں لائحہ زندگی اور دستور العمل حیات ملی قرار دیا جائے۔

انہوں نے صلح اور رواداری کی تعلیم دی۔ امن پسندی کا سبق دیا۔ حمایت حق کا اصول بتایا۔ استقلال اور ثبات قدم کا نمونہ دکھلایا۔ یہ تمام وہ باتیں جن کا تذکرہ سابق میں ہو چکا ہے۔ اس سب کے علاوہ آپ نے یہ بھی تعلیم دی کہ کس طرح ایک انسان کو دوسرے انسان کے ساتھ احسان کے ساتھ پیش آنا چاہیے۔ اس کے وقت پر کام آنا چاہیے۔ اگرچہ وہ اپنا دوست نہ ہو دشمن ہو، دوستوں کے ساتھ مراعات و احسان کرنا ایک معتدل الفطرت انسان کا خاصہ مزاج ہے۔ اور کوئی غیر معمولی امر

نہیں ہے لیکن دشمنوں کے ساتھ احسان کرنا، ان لوگوں کے ساتھ سلوک نیک کرنا جو اپنے سے جنگ پر تیار ہوں، ان کی ضرورت پر کام آنا جو اپنے خون کے پیاسے ہوں، یہ ہر انسان کا کام نہیں ہے۔ یہ سبق حسینؑ نے دیا۔ اس وقت جب منزل شراف سے آگے بڑھے ہیں حکم دیا کہ پانی مشکوں میں بھر لو اور جتنا ممکن ہو زیادہ پانی اپنے ساتھ لے لو۔ اصحابؓ نے تعمیل حکم کی اور پانی کثرت سے اپنے ساتھ لے لیا۔ یہاں تک کہ حضرتؑ اس منزل سے آگے بڑھے۔ راستہ برابر قطع ہو رہا تھا کہ سامنے سے فوج آتی ہوئی نظر آئی۔ حضرتؑ نے راستہ اپنا بدل کر ذبحم پہاڑی کے پاس جا کر قیام کیا۔ آتی ہوئی فوج بھی اسی طرف متوجہ ہوئی اور تھوڑی دیر میں امامؑ کی فوج کے سامنے آکر کھڑی ہو گئی۔ یہ خبر کا ایک ہزار آدمیوں کا رسالہ تھا اور حضرتؑ کے سدا راہ ہونے کے لیے بھیجا گیا تھا۔ لیکن حالت اس وقت یہ تھی کہ پیاس کا غلبہ ہو گیا تھا چہرے اداس تھے اور راکب و مرکب شدت عطش سے جان بلب تھے۔ بس اب حسینؑ کے لیے دوست و دشمن کا سوال کوئی چیز نہ تھا۔ حسینؑ کے دل پر اس حالت کو دیکھ کر چوٹ پڑ رہی تھی۔ اور اس سے مطلب نہ تھا کہ فریق مقابل آپ سے جنگ کے لیے آیا ہے۔ آپ کو یہ بھی پروا نہیں ہوئی کہ ہم کو خود اس کے بعد کس طرح کے جنگوں میں چلنا ہو گا اور پانی دستیاب ہو گا یا نہیں۔

حضرتؑ نے حکم دیا کہ اسقوا القوم وارادهم من الماء وشفوا الخیل توشیفنا۔

”ان لوگوں کو پانی پلاؤ اور سیراب کر دو اور ان کے گھوڑوں کو بھی پانی پلا کر سیراب کر دو۔“

حسینی فوج کے نوجوان کھڑے ہو گئے اور پانی پلانے میں مصروف ہو گئے تمام فوج کو معہ راکب و مرکب کے سیراب کر دیا۔ حالت یہ تھی کہ طشتوں میں، کاسوں میں، پیالوں میں پانی بھر بھر کر گھوڑوں کے پاس لے جاتے تھے اور جب ایک ایک گھوڑا پانی سے سیراب ہو کر تین، چار، پانچ مرتبہ منہ الگ کر لیتا تھا تب دوسرے

گھوڑے کے پاس لے جاتے تھے یہاں تک کہ جتنے گھوڑے تھے سب کو سیراب کر دیا۔

علی بن طعان محارب کا بیان ہے کہ میں حُرّ کی فوج میں سب سے آخر میں رہ گیا تھا۔ مجھ پر پیاس کا انتہائی غلبہ تھا۔ حضرت نے جو میری اور میرے گھوڑے کی پیاس دیکھی تو فرمایا۔ ”انخ الرادیۃ“ (راویہ کو بٹھالے) (راویہ شتر آب کش کو کہتے ہیں) یہ شخص عراقی کارہنے والا تھا، وہ راویہ کے منی مشک کے سمجھتا تھا، اس لیے کچھ منی اس کی سمجھ میں نہ آئے حضرت نے فرمایا۔ یا ابن انخی انخ الجمل۔ یہ مہربانی ہے، یہ ملامت ہے، مخاطب بظاہر نو عمر آدمی تھا، اسے بیٹا، بھیتجا فرما کر خطاب کر رہے ہیں۔ ”میرے بھائی کے فرزند جمل (راونٹ) کو بٹھا دو“ اس نے اونٹ کو بٹھا دیا۔ حضرت نے فرمایا۔ ”پیو، پانی پیو۔“ راوی کا بیان ہے کہ میں اتنا بدحواس تھا پیاس کی وجہ سے کہ جب پانی پینا چاہتا تھا پانی بہنے لگتا تھا۔ کسی طرح میرے منہ میں نہ جاتا تھا، حضرت نے فرمایا۔ ”مشک کو اپنی طرف موڑ لے“ میری کچھ سمجھ میں نہ آیا کہ کیا کروں۔ کس طرح سے پانی پیوں۔ تب حضرت خود اپنی جگہ سے اٹھے اور قریب تشریف لا کر اپنے ہاتھ سے مشک کے دہانہ کو درست فرمایا۔ اور جب میں اور میرا گھوڑا سیراب ہو لیے تب حضرت تشریف لے گئے۔

یہ بقی اخلاقی تعلیم۔ یہ بقی حبیبی تعلیم۔ اس طرح بتایا کہ کس طرح دشمنوں کے ساتھ انسان کو حسن سلوک کرنا چاہیے۔ کس طرح دشمن کی بھی امداد کرنا چاہیے۔ جہاں تک اس کی امداد سے حمایت باطل نہ ہو۔

شخصی و انفرادی حیثیت سے کافر بھی ہو تو اس کی مدد کرنا چاہیے مگر اس کے کفر میں امداد نہ کرے۔ اور حمایت باطل کے جرم کا مرتکب نہ ہو۔

یہ تو دشمنوں کے ساتھ حضرت کے حسن سلوک کا نمونہ تھا۔ دوستوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے اور اپنوں میں کس طرح انسان کو مسادات مد نظر رکھنا چاہیے۔ اس کا بھی بہترین سبق امام حسینؑ نے دنیا کے سامنے پیش کیا۔ قبل کے واقعات کا تذکرہ

اہم نہیں ہے اس لیے کہ سفر سہی، مگر اطمینان کا وقت تھا، امن و سکون کا دور تھا۔ کوئی ایسی سخت صورت حال نہ تھی۔ مگر عاشور کے دن جب مصائب کا ہجوم تھا اس وقت حسین نے کس طرح سے حقوق کا لحاظ کیا ہے۔ کس طرح یہ خیال رکھا ہے کہ بانداری اور کسی خاص پاسداری کا پہلو پیدا نہ ہونے پائے، عزیز بھی تھے اور غیر بھی تھے، مگر آپ کا طرز عمل سب کے ساتھ مساوی تھا، کسی طرح کی خصوصیت جو عزیزوں کے ساتھ ہو وہ غیروں کے ساتھ نہ برتی گئی ہو، ناممکن ہے۔ جو شہید گھوڑے سے گرا حضرت خود تشریف لے گئے، کوئی تخصیص نہیں۔ آزاد بھی تھے۔ اور غلام بھی تھے، فریش بھی تھے اور غیر فریش بھی۔ ہاشمی بھی تھے اور غیر ہاشمی بھی، اپنے دل کے ٹکڑے بھی تھے اور اغیار بھی۔ مگر سب کے ساتھ یکساں برتاؤ۔ منہی طرز عمل، کہیں تفریق نہیں چاہے اس میں خود حضرت کے نفس کو کتنی تکلیف برداشت کرنا پڑی ہو۔ جنگ کے میدان میں اور خیام کی جگہ میں کافی فاصلہ تھا۔ جو شہید جنگ کے لیے جاتا تھا وہ میدان میں لڑتا اور وہیں شہید ہو کر گرتا تھا۔ اب ملاحظہ فرمائیے امام کا تعب امام کی تکلیف، حضرت کی ہر شہید کی لاش پر جانا، اور پھر اس کی لاش لے کر واپس آنا۔ اس طرح اکہتر دفعہ اس طویل مسافت کو طے کرنا، جانا اور پھر واپس آنا، اس دھوپ میں اس گرمی میں، اس نمازت آفتاب میں اتنی تکلیف، اتنی زحمت، اتنی مشقت برداشت کی مگر یہ نہیں ہوا کہ کسی شہید راہ خدا کے حق میں کوتاہی ہو جاتی۔

نہیں، سب کے ساتھ عزیزوں کا سا برتاؤ۔ جو آتا تھا اجازت مانگتا تھا۔ بغور اسے دیکھتے تھے اجازت دیتے تھے، جب تک وہ جنگ کرتا تھا کھڑے ہو کر اس کی جنگ کا مشاہدہ فرماتے تھے۔ جب گرتا تھا تو فوراً لاش پر پہنچتے تھے۔

اس طرح یہ بتایا کہ کس طرح ایک سردار، ایک رئیس، ایک افسر کو اپنے ساتھیوں کے ساتھ مساوات اور یگانگی کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ ایک سرگروہ کا فرض کیا ہے۔ اسے اپنے ساتھ جان صرف کرنے والوں کے ساتھ کیا برتاؤ اختیار کرتا چاہیے؟

مجھے معلوم ہے اصحابؓ اتنے با وفا تھے کہ اگر یہ طرزِ عمل نہ بھی ہوتا تب بھی ان کے ارادوں میں نزول نہ ہوتا۔ کیونکہ وہ اس برتاؤ کے غلام بن کر جان نہیں دے رہے تھے بلکہ وہ ایک اصول کے تحت میں اپنی جان قربان کر رہے تھے لیکن یہ آپ کی فرض شناسی تھی۔ یہ آپ کی اخلاقی تعلیم تھی۔

اس وقت تک حقوق الناس کا تذکرہ تھا۔ اب حقوق اللہ کی مراعات ملاحظہ ہو۔ خدا کے ساتھ ایک بندہ کا جو واسطہ ہوتا ہے اس کا کس حد تک امامؑ نے خیال کیا۔ اور کس طرح امامؑ کے ساتھیوں نے اس کا خیال رکھا۔

ایک شب کی مہلت مانگی اور وہ بمشکل ملی۔ ایک دنیا سے جانے کے لیے تیار انسان، اس کے دل میں کیا کیا تمنائیں ہوتی ہیں۔ امامؑ نے ایک شب کی مہلت لی۔ کیا اعز اسے ملنے کے لیے، کیا اس لیے کہ ایک شب اہل حرم کو جی بھر کر دیکھ لیں، اپنے بعد کے متعلق ہدایتیں کر دیں؟ نہیں یہ کچھ نہیں بلکہ صرف خدا کی عبادت کے لیے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا جنحاک بن عبد اللہ مشرفی ناقل ہیں۔ فلما املى حسين

واصحابہ فامواللیل کلمہ یصلون ویستغفرون ویدعون ویضربون  
جب شام ہوئی تو امامؑ اور آپ کے اصحابؓ نے تمام رات گزاری کھڑے  
کھڑے نماز کی حالت میں دعا اور استغفار اور تضرع کی حالت میں۔

ابھی پھر بھی آسان تھا۔ مگر وہ وقت کہ جب عاشور کے قیامت خیز دن  
کہ ظہر کا وقت آچکا ہے، موت کا بازار گرم ہے۔ اصحاب میں بہت آدمی شہید ہو  
چکے ہیں مسلم بن عوسجہ، عبد اللہ بن عمر، بریر بن خضیر، عمرو بن قرظہ، نافع بن بلال وغیرہ  
امامؑ کا ساتھ چھوڑ کے راہی جنت ہو گئے ہیں۔ نماز ظہر کا وقت آیا۔ ابو ثامہ، عمرو  
بن عبد اللہ صائدی حاضر خدمت امامؑ ہوئے اور عرض کی۔

یا ابا عبد اللہ نفسی لک القداء الی اری ہذا قد اقتربوا  
منک ولا والله لا تقتل حتی اقتل دونک ان شاء اللہ

واجب ان القی ربی وقد صلیت هذه الصلوة التي  
قد دنا وقتها۔

”یا ابا عبد اللہ! میری جان آپ پر شمار، میں دیکھ رہا ہوں کہ یہ لوگ  
آپ کے بہت قریب آگئے ہیں لیکن خدا کی قسم آپ پر کوئی آنچ نہیں  
آسکتی جب تک میں آپ کے سامنے قتل نہ ہو جاؤں، میرا دل چاہتا  
ہے کہ خدا کے یہاں جو جاؤں تو یہ نماز آپ کی معیت میں پڑھ کر جس  
کا وقت قریب آگیا ہے۔“

امام حسینؑ نے اپنا سر اٹھایا۔ فرمایا:

ذکرت الصلوة جعلك الله من الصلین الذاکرین  
لعمد هذا اول وقتها

”تم نے اس وقت میں بھی نماز کو یاد رکھا خدا تم کو نماز گزاروں اور  
نماز کے یاد رکھنے والوں میں محسوب فرمائے۔ ہاں یہ تو اول وقت  
ہے نماز کا۔“

پھر فرمایا۔ ”ان سے کہو اتنی مہلت دے دیں کہ ہم نماز پڑھ لیں۔“  
واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ مہلت نہیں ملی اور دشمن کی فوج نے  
جنگ سے ہاتھ نہیں روکا۔ حصین بن تیم نے مہلت نماز کی خواہش پر یہ جواب دیا  
انہا لا تقبل۔ جس پر حبیب بن مظاہر کو غصہ آگیا ”نماز قبول نہ ہوگی؟ ارے  
تیری نماز قبول ہو اور اولاد رسولؐ کی نماز قبول نہ ہو؟“ حصین بن تیم نے حملہ کر دیا  
اور حبیب بن مظاہر نے اس سے مقابلہ کیا۔ یہاں تک کہ اس کو زخمی کر دیا۔ اور لوگ  
اس کو حبیبؑ کے ہاتھ سے چھڑا کر لشکر میں لے گئے۔ حبیبؑ نے جوش میں رجز  
پڑھا۔

اقسم لوکنا لکوا اعدادا او شترکم و لیستوا کثادا  
یا شتر قوم حبادا

”میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر ہماری تعداد تمہاری اتنی ہوتی یا تمہاری  
تعداد کی نصف بھی ہوتی تو تم میں کا ایک شخص بھی میدان جنگ میں نہ رہتا  
اور میدان جنگ صاف نظر آتا۔“

اس رجز کے بعد شاید یہ خیال پیدا ہوا کہ کہیں ہماری قلت تعداد کو ہماری  
کمزوری کی دلیل نہ سمجھا جائے اس لیے دوسرا رجز پڑھنے لگے۔

انا حبیب والی مظاهر فارس ہیجا و حرب شعر

انتہا عداۃ و اکثر و غن ادنی منکم و اصبر

و غن اعلیٰ حجتہ و اظہر حقا و اتقی منکم و اعذر

”میں حبیب ہوں اور میرے باپ کا نام مظاہر ہے شہسوار ہوں

میدان جنگ کا، ایسی جنگ کا جس کے شعلے بھڑک رہے ہوں۔ تم

بے شک تعداد میں زیادہ ہو اور بہت ہو مگر یاد رکھنا کہ ہم دفا میں تم سے

زیادہ اور صبر و استقامت میں تم سے بڑھے ہوئے ہیں۔ نیز تمہاری

تعداد زیادہ ہو تو ہو) ہم حق پر ہیں ہماری حجت تم سے زیادہ قوی اور

روشن اور ہمارا تقویٰ مستند اور ہماری حجت تمام ہے۔“

اس سے حبیبؓ نے اکثریت کے عام معیار حقیقت کو باطل کیا ہے اس کے

معنی یہ ہیں کہ کثرت دلیل حقانیت نہیں ہے نصرت ہمارے ہی ساتھ ہے۔ ہماری

شکست بھی فتح اور ہمارا انجام دائمی زندگی ہے۔ آپ نے بہت سخت جنگ کی یہاں تک

کہ شہید ہوئے۔

میری جہاں تک سمجھ میں آتا ہے دشمن نے جنگ کو ملتوی نہیں کیا مگر کیا کہنا

اصحابِ حسینؓ کی فرض شناسی اور عبادتِ الہی کے ذوق و شوق کا۔ وہ بھی ایک

اتمامِ حجت تھی جو جنگ روکنے کی خواہش کی تھی۔ مگر جب جنگ نہیں رُکی تو ثابت

کر دیا کہ ہم جنگ روکنے کے محتاج نہیں ہیں۔ امیر المومنینؓ نے بھی اس کا عملی سبق

دیا تھا۔ جنگِ صفین میں آپؐ کا مصلیٰ دونوں صفوں کے درمیان بچھا دیا گیا تھا۔

ابن عباسؓ نے کہا تھا کہ یہ وقت نماز کا ہے؟ تو حضرت نے فرمایا تھا کہ ”اسی نماز کے لیے تو ہم جنگ کر رہے ہیں۔“

”ائمہ معصومینؑ نے اس طرح ثابت کیا تھا کہ اگر حقیقی محبت کوئی ہمارے ساتھ رکھتا ہے تو اس کو ان فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرنا چاہیے۔“

امام حسینؑ نے ایسے سخت ترین موقع پر جب دنیا کا کوئی شخص مطمئن نہیں رہ سکتا تھا۔ جب کہ کسی شخص کو فرائض کا احساس باقی نہیں رہ سکتا تھا۔ ان فرائض کو ادا کر کے یہ سبق دے دیا کہ چاہے کیسا ہی سخت موقع پڑے لیکن فرض شناسی سے غافل نہ ہونا چاہیے۔ صلوٰۃ خوف کی صورت سے نماز ادا کی۔ دوجان شاروں کو سامنے کھڑا کیا۔ ایک سعید بن عبداللہ حنفیؓ اور دوسرے زہیر بن القینؓ جو تیرا آنا تھا یہ دونوں بزرگوار اپنے ادھر روکتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے میدان جنگ قبلہ رخ تھا۔ اگر قبلہ سے علیحدہ ہوتا تو امام مصلے پر ہوتے۔ اور جماعت پیچھے۔ امام کے سامنے کھڑے ہونے والے دو آدمی آپ کا بچاؤ کر لیتے۔ لیکن پوری جماعت دشمنوں کے تیروں کے مقابل ہوتی۔ امام کو یہ گوارا نہیں ہو سکتا تھا کہ دوسرے لوگ تیروں کا نشانہ ہوں اور آپ بچ جائیں۔ لیکن جب میدان جنگ قبلہ کے رخ پر ہوا تو آگے سب کے امام اور پیچھے مجاہدین کی صف نماز۔ دو آدمی بھی جو امام کے سامنے کھڑے ہو گئے تو صرف امام کا نہیں تمام جماعت کا بچاؤ ہو گیا اور اس طرح نماز ادا کی گئی۔ ادھر نماز ختم ہوئی ایک آدمی ان دوجان شاروں میں سے یعنی سعید بن عبداللہ تیروں سے مجروح ہو کر زمین پر گر پڑا اور دنیا سے رخصت ہو گیا کہنا اس نماز کا اور کیا کہنا ان مجاہدین کے ادا لے فرض و ادائے حق و قہر کا۔ اب اصحابؓ نے شوق شہادت میں جانیں دینا شروع کیں امام حسینؑ اسی طرح اپنے فرائض اور سب کے حقوق ادا کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ کوئی باقی نہیں رہا۔ سب شہید ہو گئے۔ اعزاء کی باری آئی۔

تاریخ نے سب واقعات کو بیان ہی کہاں کیا ہے۔ اس لیے کہ دوست باقی بچے نہیں تھے۔ دشمنوں کو غرض کیا تھی کہ تمام واقعات بیان کرنے۔ یقیناً اگر موقع ہوتا

تو حضرت اعتراف کو اصحاب سے پہلے میدانِ جنگ جانے کی اجازت دیتے مگر معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب نے کسی طرح اس کو منظور نہیں کیا کہ ان کی زندگی میں کوئی شخص اولاد یا شتم سے میدانِ جنگ میں جائے۔ مگر جب اصحاب شہید ہو چکے اور دل کے ٹکڑوں کی نوبت آئی تو اب بھائی کی اولاد تھی۔ یعنی امام حسنؑ کے صاحبزادے، چچا زاد بھائی کی اولاد یعنی مسلمؑ کے فرزند، چچا کے بیٹے یعنی عقیلؑ کی اولاد۔ پھر ایک چچا زاد بھائی کے بیٹے یعنی عبداللہ بن جعفر کے صاحبزادے جو بھانجے کہے جاتے ہیں اپنے باپ کی اولاد یعنی بھائی اور خود اپنی اولاد۔ امام حسینؑ نے چاہا کہ کوئی اور میدانِ جنگ میں نہ جانے پائے اور یہ کہنے کو نہ ہو کہ بھائی کی اولاد تھی۔ نہ اس لیے اسے پہلے بھیج دیا یا چچا کی اولاد کو پہلے بھیج دیا۔ اس لیے تاریخ کی مسلمہ حقیقت یہ ہے۔ حدیث اور تاریخ دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ اعتراف میں سب سے پہلے جناب علی اکبرؑ کو میدانِ جنگ میں جانے کی اجازت ملی ہے۔ حدیث کلام معصوم کا نام ہے۔ کلام معصوم یعنی زیارت میں جو جناب علی اکبرؑ کے لیے وارد ہے صاف طور سے پہلا فقرہ یہ ہے کہ السلام علیک یا اذل قتیل من نسل خیر سلیل من سلالۃ ابراہیم الخلیل۔

”سلام ہو آپ پر اے سب سے پہلے شہید ہونے والے نسل سے بہترین شخص کی اولاد ابراہیمؑ خلیل خدا میں سے۔“  
تاریخ کی حیثیت سے طبری کی تاریخ میرے ہاتھ میں ہے۔ اس میں لکھا ہے:  
کان اذل قتیل من بنی الی طالب یومئذ علی اکبر بن  
الحسین بن علی دامہ لیلۃ اتیۃ الی مرقۃ بن عدوۃ  
بن مسعود الثقفی۔

سب سے پہلے مقتول اس دن ابوطالبؑ کی اولاد میں علی اکبرؑ ہیں جو حسینؑ کے فرزند تھے اور آپ کی والدہ ام لیلیٰ تھیں جو ابو مرہ ابن عدوہ بن مسعود ثقفی کی بیٹی تھیں۔“

آپ نے جب حملہ کیا تو یہ رجز پڑھ رہے تھے۔  
انا علی بن حسین بن علی      نحن ورب البیت اولیٰ بالنبی

تاملہ لا یمیکہ فنیابن الداعی

دیکھئے یہ رجز بھی تبلیغی رجز ہے۔ اس میں حمایتِ حق کے جذبہ کا اظہار ہے۔ میں ہوں علی، حسین بن علیؑ کا فرزند، ہم خانہ کعبہ کے پروردگار کی قسم نبیؐ کے سب سے زیادہ حقدار ہیں۔

خدا کی قسم زنا زادہ کی اولاد ہماری حاکم نہیں ہو سکتی۔

امام حسینؑ کو یہ دکھلانا تھا کہ حمایتِ حق کے موقع پر سب سے زیادہ اپنے عزیز ترین شخص ہی کو فدا کرنا چاہیئے۔ سب سے زیادہ جو اپنے سے قریبی تعلق رکھتا تھا اس کو سب سے آگے بھیج دیا۔ وہی رسالتِ مآب کا طرزِ عمل جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے کہ جب کا موقع ہوتا تھا۔ آپ اپنے خاص عزیزوں کو آگے رکھتے تھے چنانچہ عبیدہؓ جنگِ بدر میں شہید ہوئے اور حمزہؓ جنگِ احد میں۔ اسی طرح امیر المومنینؑ نے جنگِ جمل میں علمِ لشکر اپنے فرزند محمد بن حنفیہ کو دیا اور فوجِ دشمن پر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ اور اسی کا مکمل نمونہ امام حسینؑ نے کر بلا میں پیش کیا کہ سب سے پہلے اپنے فرزند کو اجازت دے دی جب وہ شہید ہو گئے تو پھر اور اعزاء میدانِ جنگ میں گئے طبری میں جناب علی اکبرؑ کے بعد سب سے زیادہ محبوب حضرت کو قاسمؑ ہی ہوں گے اسی لیے علی اکبرؑ کے بعد قاسمؑ کو میدانِ جنگ میں روانہ فرمایا۔

جناب عباسؑ، وہ امام حسینؑ کی اطاعت کے بڑے پابند تھے جو حسینؑ کی بیعت تھی وہ ہی جناب عباسؑ کی، میں نے جس طرح امامؑ کے متعلق عرض کیا تھا کہ امامؑ نے سب کو اپنے سامنے میدانِ جنگ میں بھیج دیا۔ تاکہ سب کی مصیبت آپ برداشت کریں۔ اس کے بعد اپنی جان دے دینا تو آسان ہے۔ وہی جناب عباسؑ نے بھی کیا۔

تین بھائی جناب عباسؑ کے حقیقی یعنی ام البنین کے بطن سے تھے۔ عبد اللہؐ جعفر عثمانؑ، جناب عباسؑ نے ان سب کو اپنے پہلے میدان جنگ میں بھیجا اور کہا:

لقد موأ بنفسی انتقم فحما مواعن سیداکو حتی تموتوا دونہ۔

”میری جان تم پر سے فدا، تم آگے بڑھو اور اپنے سید و سردار (حسینؑ)

کی حمایت کرو، یہاں تک کہ ان کے قدموں پر جان نثار کر دو۔“

وہ تینوں جوان آگے بڑھے اور حسینؑ کے سامنے کھڑے ہو کر دشمنوں کے

حربے روکنے لگے اور جنگ کرنے لگے۔ یہاں تک کہ تینوں شہید ہو گئے۔

جب عباسؑ نے اپنے بھائیوں کو امامؑ کے سامنے شہید ہونے دیکھ لیا تب

خود امام حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اذن جہاد طلب کیا۔ جناب عباسؑ یہ

گوارا نہ کر سکتے تھے کہ دوسرے عزیز آپ سے پہلے میدان جنگ میں جا کر شہید ہو

جائیں مگر آپ علمبردار تھے، آپ کو اپنی ذمہ داری کا احساس تھا۔ اور آپ سمجھتے تھے

کہ علم فوج کا نشان ہے اور وہ جب تک قائم ہے اس وقت تک وقار و عزت

کا قیام ہے۔ اس لیے اب تک سب مصائب برداشت کیے تھے اور خود خاموش

رہے تھے۔ مگر اب جب کہ سب شہید ہو گئے اور کوئی باقی نہ رہا تو اس وقت آپ کو

حاضر خدمت ہونا پڑا اور عرض کیا: ”اب مجھے بھی اجازت دیجئے“ حسینؑ نے بھی اجازت

دی کہ ”تم علمدار ہو۔“ مگر عباسؑ نے عرض کیا: ”اب فوج کہاں ہے جس کا میں علمدار

تھا؟“ اب تو بس سردار ہے اور علمدار اور یہ ظاہر ہے کہ علمدار کی حیثیت کتنی ہی اہم

ہو لیکن سردار کے برابر نہیں ہے۔

یہ اطمینان قلب کی دلیل ہے۔ وہ دیکھتے تھے کہ موقع کس بات کا ہے۔

جذبات کی رُو میں کوئی اقدام نہیں ہے۔ ہر ایک بات آئین کے مطابق، اصول کے موافق،

کون پہلے جائے کس کے پہلے جانے میں کیا پہلو پیدا ہوتا ہے؟

سلسلہ شہداء میں سب سے پہلے اصحاب اور عزیزوں میں سب سے پہلے علی اکبر  
 اور آخر میں جناب عباسؑ اس کے بعد فوج کا خاتمہ ہو گیا۔ پھر جو قربانیاں ہوئی ہیں وہ  
 بے بسی کی ہیں اس طرح امام حسینؑ نے میدانِ کربلا میں تعلیمی پہلو کو مد نظر رکھا۔  
 واقعہ کربلا میں صرف مصائب ہی نہیں ہیں جو دلدوز ہونے کی حیثیت سے فطرت  
 انسانی کو اشک افشانی کی دعوت دیتے ہیں بلکہ وہ اس کے ساتھ ساتھ مدرسہ تربیت ہے  
 جہاں دنیا کو اخلاق، ادب، فرائض شناسی کے اصول بتلائے گئے ہیں۔  
 مبارک ہیں وہ لوگ جو اس سے (جس طرح اس کے دلدوز پہلو سے اترتے ہیں  
 اسی طرح اس کی درسگاہی حیثیت سے) سبق حاصل کریں۔ اور اپنے تئیں عملی حیثیت  
 سے ویسا ہی پیش کریں جیسا حسینؑ دنیا کو بنا ناچا ہتے تھے۔



قرآن فہمے کے لیے :

دورِ حاضر کی عظیم تفسیر و شران

# تفسیر نمونہ

کا مطالعہ ناگزیر ہے

اپنے قریبی بکسٹال سے رجوع فرمائیں

## مُصْبَاحُ الْقُرْآنِ ٹرسٹ

۱۰۔ گنگارام بلڈنگ، شاہراہ قائد اعظم، لاہور

قرآن سنٹر { ملنے کا پتہ }  
۲۲، الفضل مارکیٹ  
اردو بازار، لاہور

# مَطْبُوعَاتِ مَصْبَاحِ الْقُرْآنِ

۲۵۰ روپے	ہدیہ	از مولانا فرمان علی	قرآن پاک (معربی) رنگین
۵۰ روپے	ہدیہ	ترجمہ مولانا سید صفدر حسین نجفی	قرآن پاک (معربی) سفید کاغذ
۲۰۰ روپے	ہدیہ	" " " "	قرآن پاک مترجم
۱۲۵ روپے (فی جلد)	ہدیہ	" " " "	تفسیر نمونہ (۲۷ جلدیں)
۱۲۵ روپے	ہدیہ	" " " "	قرآن کا دائمی منشور
۱۲۵ روپے	ہدیہ	" " " "	تفسیر پیام قرآن
۲۲۰ روپے (فی سیٹ)	ہدیہ	" " " "	ہمارے آئمہ (۱۲ کتابوں کا سیٹ)
۱۳۰ روپے	ہدیہ	" " " "	ولایت فقیہ (جلد اول)
۱۵۰ روپے	ہدیہ	" " " "	ولایت فقیہ (جلد دوم)
۱۲۵ روپے (فی جلد)	ہدیہ	علامہ سید علی نقی نقوی	تفسیر فصل الخطاب (۷ جلدیں)
۲۵ روپے	ہدیہ	" " " "	تحریر قرآن کی حقیقت
۱۰ روپے	ہدیہ	" " " "	صلح اور جنگ
۲۰ روپے	ہدیہ	" " " "	مذہب اور عقل
۳۰ روپے	ہدیہ	" " " "	رہنمایان اسلام
۲۵ روپے	ہدیہ	" " " "	اسوۂ حسینی
۲۰ روپے	ہدیہ	" " " "	اثبات پروردہ
۱۵ روپے	ہدیہ	" " " "	معراج انسانیت
۲۵ روپے	ہدیہ	" " " "	زندگی کا حکیمانہ تصور
۷۰ روپے	ہدیہ	ترجمہ مولانا محمد تقی نقوی	آیت الکرسی
۵۰ روپے	ہدیہ	" " " "	مدخل التفسیر
۳۰ روپے	ہدیہ	" " " "	آیۃ تطہیر
۶۵ روپے	ہدیہ	آقائے گلپاشیگانی رحمۃ اللہ علیہ	توضیح المسائل
۳۰ روپے	ہدیہ	" " " "	مختصر الاحکام
۳۰ روپے	ہدیہ	آقائے نگرودی	گفتار انبیاء
۱۰۰ روپے	ہدیہ	آقائے محمد تقی طسفی	مصاد

قرآن سنٹر ۲۴، الفضل مارکیٹ - اردو بازار لاہور

فون: ۴۳۱۲۳۱۱







